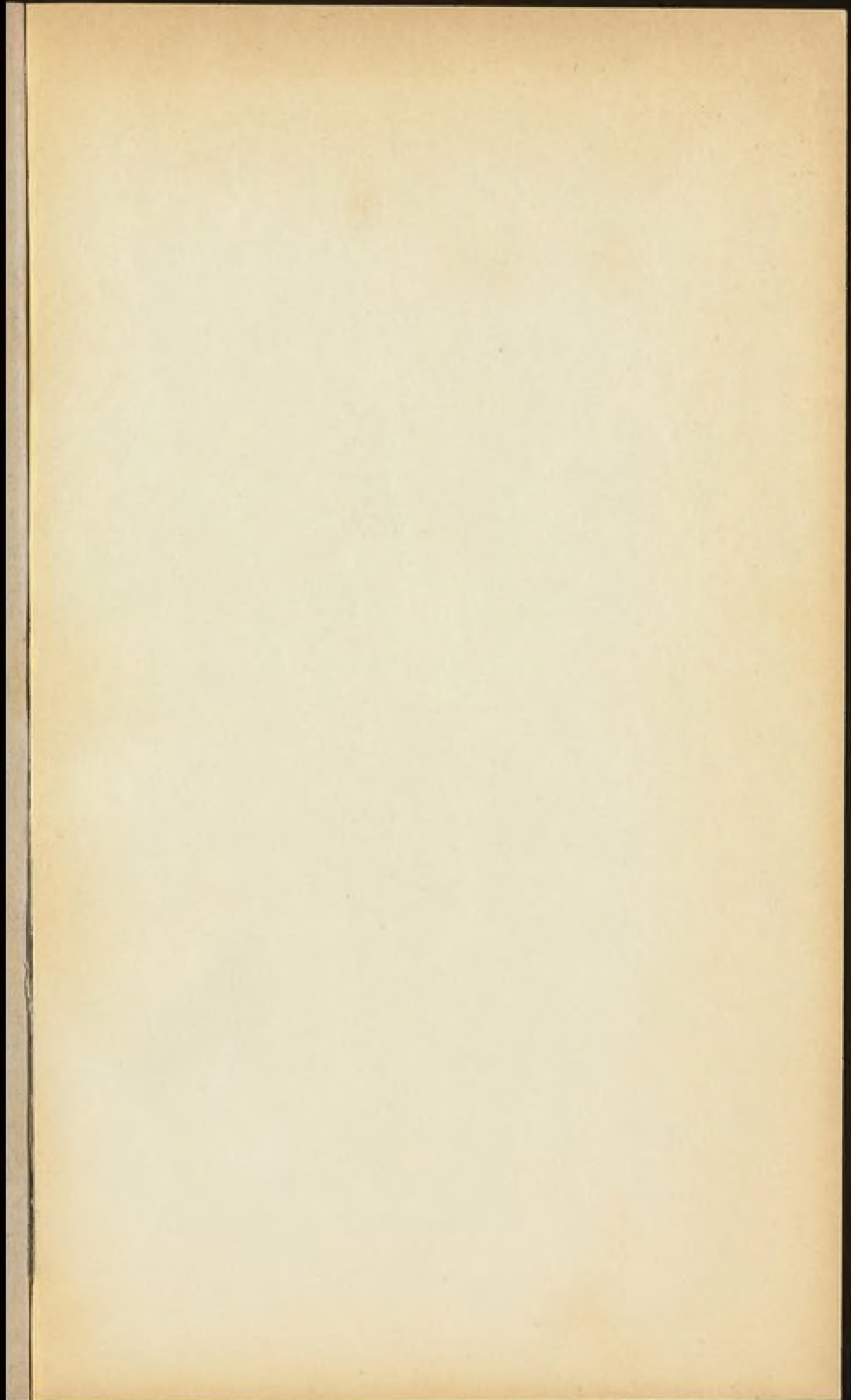






GENERAL  
LIBRARY

N 151





الأدب الشيعي

والمسح المربعي

تأليف

الأمام العالم العلامة

شمس الدين أبي عبد الله محمد بن مفلح المقدسي الخبلي  
نعمه الله برحمته وأسكنه فسيح جنته

الجزء الثاني

أشرف على تصحيحه ، وعلق عليه بعض الحواشي

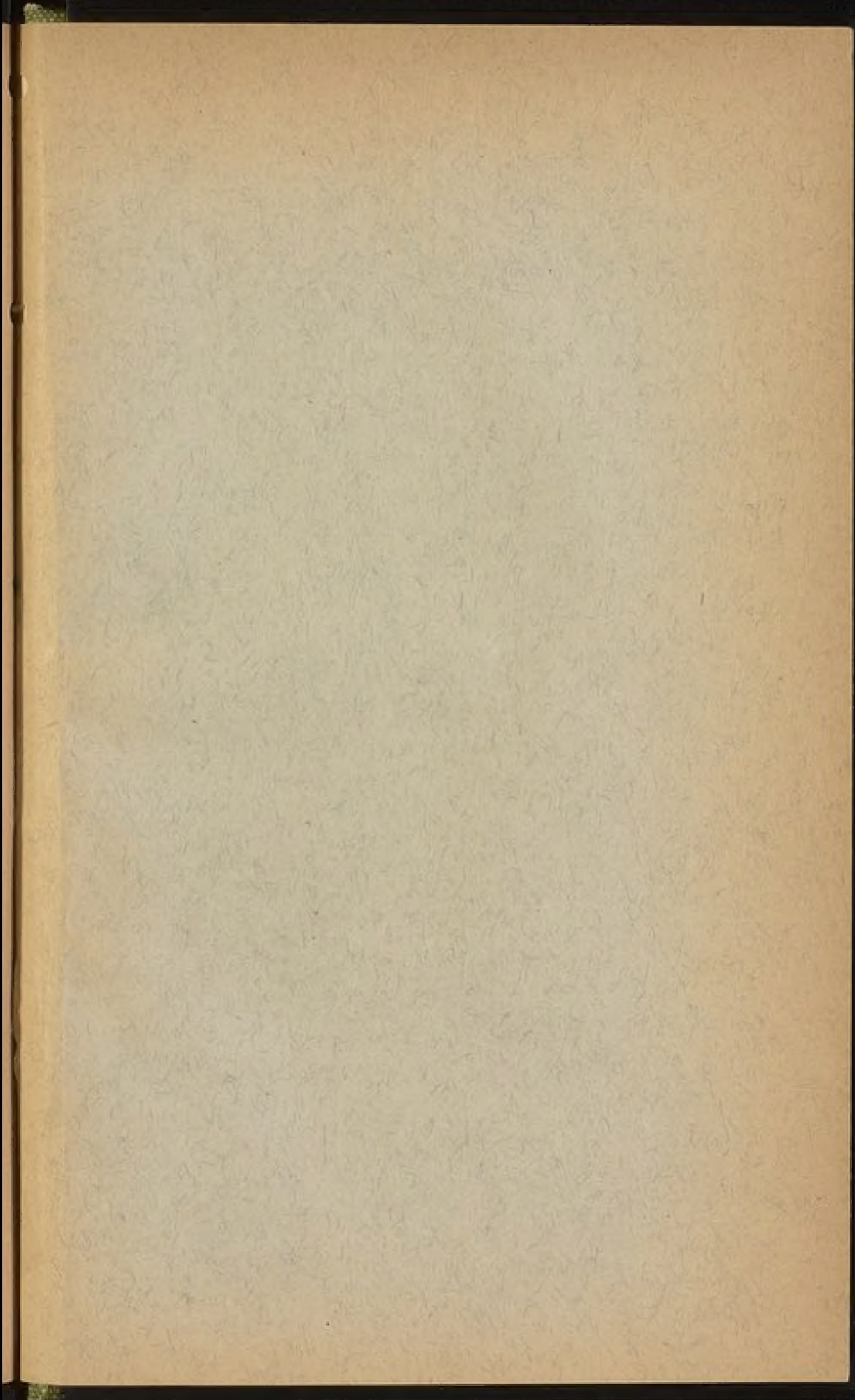
الشيخ محمد رشيد رضا

منشور من المطبعة

مطبعة المنار بمصر

شارع الأنشاس رقم ١٤







( فهرس الجزء الثاني من كتاب الآداب الشرعية ، والمنهج المرعية )

صحيفه	صحيفه
٢	فصل في حسن الملكة وسوء الملكة
٣	فصل في الاتفاق على الاخوان
٤	وسؤال بعضهم لبعض
٤	فصل في الادب والتواضع ومكارم
٤٨	الاخلاق وحظ الامام أحمد منها
٥	آداب الامام أحمد وفضائله
٩	الاحاديث في انكار الانتصار للنفس
٥١	والاذن فيه
١١	تناقل اهل الفضل عن سفة السفهاء
١٣	كرامات الامام أحمد
١٥	فصل في حسن الجوار
١٧	آثار وأشعار ، في حسن الجوار
١٩	صلة الرحم وحد ما يحرم قطعه منها
٢١	حكم شرعية في الضيافة والضيوفان
٢٣	فصل في حب الفقر والموت والحذر
٢٥	من الدنيا
٢٥	غض الصوت عند المعلم وكل من
٢٧	يحترم وقبح رفقه
٢٧	التواضع والتذلل في طلب العلم
٣٢	وتعظيم أهله
٣٢	الخوف والرجاء وما قيل في
٣٥	تساويهما وعدمه
٣٥	فصل في طلب العلم وما يبدأ به
٣٧	العلم الذي هو فريضة والذي هو فضيلة
٣٩	أحاديث في فضل العلم والعلماء
٤١	أقوال السلف في طلب العلم
٤٣	والحديث
٤٥	فضل طلب العلم وحظر الرياء فيه
٤٨	اخلاق علماء الدين وهديم
٤٩	فضل علم الحديث وأهله
٥١	جزاء العالم والجاهل ومراعاة
٥٣	جمهور الناس في العمل
٥٥	آثار السلف في صفات العلماء
٥٧	وهديم وتقواهم
٥٩	آثار في العمل بالعلم وزلة العالم
٥٩	ما يجب على العلماء من صيانة
٥٩	العلم بحفظ كرامتهم
٥٩	تعزز العلماء على الملوك والامراء
٥٩	صيانة للعلم
٥٩	الرحلة في طلب العلم ومن سافر
٥٩	شهر الحديث واحد
٥٩	ما يطلب من تحسين الخط في
٥٩	كتابة العلم واجتناب دقته
٥٩	موعظة العلماء المتقين بالشعر
٥٩	العلم مواهب والله يؤتيه من يشاء
٥٩	وينال بالتقوى والعمل لا بالحسب
٥٩	فصل الحذر من القول في حديث
٥٩	رسول الله ﷺ بالنظر
٥٩	قول العالم لا أدري واتقاء الهجيم
٥٩	على الفتوى



صحيفة	صحيفة
٩١ كون القصص بدعة ومن منه ومن أجزائه بشرطه	٦٧ أم الفنيا بغير علم صحيح
٩٣ ما يشترط علمه فيمن يعظ الناس ومنع الكاذب منهم	٦٩ توقف أئمة السلف في الفتيا وقولهم لا أعلم
٩٥ مشكلة مخاطبة العوام بما يخالف اعتقادهم الباطل	٧١ أحاديث في قبض العلم وفشو الجبل والمعاصي
٩٧ فصل في هدي رسول الله ﷺ في الكلام	٧٣ الاخبار والآثار في ذم الرأي والقياس في الدين
٩٨ فصل في كراهة التشديق في الكلام	٧٥ فصل في الوصية بالفهم والفقه في التثبت وعلم ما يختلف فيه
٩٩ فصل في ذم الزرة والتشديق وتكلف القصاحة	٧٦ فصل في كراهة السؤال عن الغرائب وما لا يتفق ولا يعمل به وما لم يكن
١٠١ حديث « ان من البيان لسحرا » وروايات الزيادات فيه	٧٩ نهى السلف عن السؤال عن العضل وما لم يقع ومن خالفهم
١٠٣ حديث « ان من الشعر حكمة » ومدح الشعر وذمه	٨١ التبشير بالجنة لمن قال لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه
١٠٥ يسر الدين والنهي عن مشادة والتنطع فيه	٨٢ فصل في النهي عن الاغلو طات والمغالطة وسوء القصد بالاسئلة
١٠٧ حكم قراءة التوراة والانجيل والزبور والوعظ بهما	٨٣ أسئلة ملك الروم لمعاوية وأجوبة ابن عباس عنها
١٠٨ فصل في التحول بالوعظة خشية الملل	٨٥ نأديب عائشة للناسم ابن أخيها محمد
١٠٩ آثار جارية في ترويح النفس واجتناب املاها بالجد	٧٨ فصل في هدي النبي ﷺ في التنبيه وصراحته في التعليم
١١٠ فصل في حكم اجتماع الناس للذكر والدعاء ورفع الصوت به ومتى يكون بدعة	٨٨ فصل كراهة الكلام في الوسوس وخطرات المتصوفة
١١٣ فصل في صفة المحدث الذي يؤخذ عنه	٨٩ نفع القصاص في القرون الاولى وضررهم



صحيفة	صحيفة
١١٥ فصل في إنصاف طلاب العلم ومن ١٤٣ مناظرة سيديوه والكسائي في مسألة	كان يجاني في التحديث
١١٧ آثار السلف في صفات العلماء ١٤٥ استعمال المضارع الامر بغير اللام	وهديهم وتقواهم
١١٩ فصل في أخذ العلم عن أهله وان ١٤٧ فصل في اصلاح اللحن العارض لمن	كانوا صغار السن
١٢١ خير الناس من شهد له بالخير أهله ١٤٨ فصل في مكانة حفاظ الحديث	وحيرانه
١٢٢ فصل في محو كتب الحديث أو ١٥٠ فصل في تقديم النية الصالحة	دفعها اذا كانت لا ينفع بها
١٢٤ فصل في كتابة الحديث والعلم ١٥١ فصل في جرح رواة الحديث لبيان	الاحاديث المتعارضة فيها والجمع بينها
١٢٧ الآثار في مذاكرة الحديث وحفظه ١٥٣ من جرح احدا للهوى	والعمل به
١٢٩ فصل في فضل الجمع بين الحديث ١٥٤ فصل في خطأ التفات وكونه لا يسل	وفقهه وكرامة طاب غريبه وضعيفه
١٣١ من جعل كل همه في استقصاء علم ١٥٥ فصل في صفات من يؤخذ عنهم	فاته المهم من غيره
١٣٣ ما ينبغي من اتقان علم واحد ١٥٧ النهي عن اخذ العلم من الصحفيين	ما ينبغي من اتقان علم واحد
١٣٥ من علوم الحديث معرفة علله ١٥٩ فصل في سمت العلماء الذين يؤخذ عنهم	والاكتفاء بالمشاركة في غيره
١٣٧ فصل في علم الاعراب لصاحب ١٦٠ فصل في خطر كتمان العلم وفضل	من علوم الحديث معرفة علله
١٣٩ مطارحات في العربية بين يدي ١٦١ ما يجب على الحديث والعالم	الحديث
١٤١ مطارحة عربية في حضرة الخليفة ١٦١ من بذل العلم	الارشيد
الوائق	



صفحة	صفحة
١٦٤	فصل مخاطبة الناس على قدر عقولهم
١٦٦	فصل في وضع العالم المحسرة بين يديه وجواز استمداد الرجل من محبرة غيره
١٦٨	فصل في الكتابة والكتب والكتاب وأدواتهم الكتابية
١٧١	في الديوان وهل هو عربي أم معرب؟
١٧٣	ما يستحسن وما يستقبح في الخط وفي الكتابة
١٧٥	فصل في نظر الرجل في كتاب غيره بأذنه أو رضاء
١٧٧	فصل في بذل العلم ومنه إعاراة الكتب
١٧٨	فصل في قيام أهل الحديث الليل وخشوعهم
١٧٩	فصل في الأدب مع المحدث ومنه التجاهل والاقبال والاستماع
١٨١	تورع العلماء عن أموال السلاطين والاعنياء ولو لتصدق
١٨٣	فصل في الاشتغال بالمذاكرة من التوافل وفضل أهل السنة والأصدقاء
١٨٥	فصل في قضاء الحوائج والشفاعة فيها لدى الأئمة والسلاطين
١٨٧	أشعار في أدب طلب الحوائج
١٩١	فصل في كراهة الشكوى من المرض والضر واستحباب حمد الله قبل ذكره
١٩٣	فصل في شكر النعم والصبر على البلاء وفوائده في الالتجاء الى الله
١٩٥	فصل في الصبر والصايرين وفوائد المصائب والشدائد
١٩٧	جزاء الصايرين في الآخرة
١٩٩	ثواب البلاء والمصائب وفوائد الصبر والاحسان
٢٠٣	الاعتراض على الخالق الحكيم وكونه كفرا
٢٠٥	الاعتراض على الله بثروة الاغنياء آكلي الحرام
٢٠٧	امتنان الله على عبده بلسان الحال
٢٠٩	فصل في عيادة المريض
٢١٠	فصل في التفاط ما يقع على الارض
٢١٠	فصل في أدب الصحبة واتقاء أسباب الملل والقطيعة
٢١١	فصل في حسن الخلق
٢١٣	كان ﷺ خلقه القرآن
٢١٥	أحاديث في حسن الخلق يتلوها آثار فيه ولا سيما التواضع
٢١٩	حكم في التواضع والأدب وساعات الماقل
٢٢١	الحق والمخافة والاحاق والتحقيق والتحامق
٢٢٣	نواذر فكاهية عن الحق والمغفلين
٢٢٧	أخلاق السودد التي يسود بها الرجل قومه
٢٢٩	الحلم وأشهر رجاله



صحيحة	صحيحة
٢٣٩ مائة مادة ح لم واستعانة الخبير بسفيه	٢٦٤ فصل في تعبد الجمل وتقصيف الزيل
٢٣٣ المروءة والفتوة والظرف والمزاج	وتزهد الشهرة وعبودية العلم والحكمة
٢٣٧ فائدة العزلة والحشمة ولا سيما للعالم	٢٦٧ العلم أصل كل خير ومعدنه اخلاق
٢٣٩ مدح الحياء وكونه خلق الاسلام	الرسول ﷺ
٢٤١ فصل في البصيرة والنظر في العوائب	٢٦٩ (فصل في سنة المصافحة بين الرجال
٢٤٣ مضار الذات الحسية ومنافع المنوية	والنساء وما قيل في التقييل والمعاينة)
٢٤٥ بان اتباع جميع اصناف الناس	اشهر وانهم في أعمالهم
٢٤٧ فصل في انكار أحد للتبرك به	من الطماء وغيرهم
وتواضعه وثناؤه على معروف	٢٧٣ اقيام للزائر والمصافحة والمعاينة
٢٤٨ فصل في دعاء المظلوم على ظالمه	وتقييل اليد
وشيء من مناقب أحد	٢٧٥ المصافحة ومن يبدأ بزعم يده والانعناء
٢٥٠ فصل في الاستخارة وهل هي فيما	بالسلام .
يخفى أو في كل شيء	٢٧٩ فصل في تقييل الحرام من النساء في
٢٥١ ما يستحب من المبادرة ومن التؤدة	الحيمة والرأس
وكرامة العجلة	٢٨٠ فصل في التناجي وكلام السر وامانة
٢٥٢ فصل في حقيقة الزهد	الجماس
٢٥٣ زهد العوام وزهد الخواص وزهد	٢٨١ كتمان السر وما قيل فيه
العارفين	٢٨٣ فصل ما يستحب فعله لاسكات النضيب
٢٥٥ حب الشهرة . وكون الافراط في	٢٨٤ فصل في الدعاء وآدائه والاسرار
الفضائل يجعلها رذائل	والعجز به
٢٥٧ حقارة متاع الدنيا وشهواتها	٢٨٥ الدعاء وكرامة رفع الصوت به ولا
٢٥٩ شعر اتهام في رثاء ولده وفي غيره	سيما في الجنازة والقتال
٢٦٠ (فصل في اخبار العابدات	٢٨٦ فصل في الدعاء والتوكل ومراعاة
والعابدين والزهاد)	الاسباب وسؤال المخلوق
٢٦١ فضيلة الفقر وانصر عليه وذم الترف	٢٨٧ أحاديث وآثار في حسن الخلق



صفحة	صفحة
٢٨٨ (فصل في كون التوكل والدعاء	٣٠٤ فصل في مخرب القرآن وتقسيم
نافعين في الدنيا لا عبادتين لنعم	ختمه على الأيام
(الآخرة وحده)	٣٠٧ فصل في بيان سور المصنف
٢٨٩ حكمة استعاذته <small>بسم الله الرحمن الرحيم</small> ما استعاذ منه	٣٠٨ فصل في فضل القراءة في المصحف
٢٩١ التوكل والمحبة والاحسان لله	٣٠٩ فصل في العمل بالحديث الضعيف
والتواضع	وروايته والنساهل في أحاديث الفضائل
٢٩٢ فصل في التسليم لله في استجابة الدعاء	٣١١ معرفة صحة متن الحديث وعدمها
وقضاء الخواص	بموضوعه ومعناه
(الفصول الخاصة بالقرآن والمصحف)	٣١٥ لا يخرج بالضعيف في الواجبات
٢٩٥ فصل في كراهة نقط المصحف	والسنة ولا المحرمات
وشككه وكتابة الاحسان والاعشار	٣١٧ كلام الأئمة في كون السنة بيانا للقرآن
٢٩٦ فصل في أسماء السور وما يجب	يجب اتباعها
صيانة المصحف عنه	٣١٩ روايات حديث عرض الحديث
٢٩٧ تكريم المصحف وكتب الحديث	على القرآن
وما يكفر به فاعله	٣٢١ فصل في رواية التكميل مع القرآن
٢٩٩ السفر بالمصحف الى أرض العدو	من سورة الضحى الى آخر القرآن
ونسخ الذي له وملكه وعاليكه	٣٢٢ فصل في ترتيب القرآن وتديره
٣٠٠ فصل في الاقتباس بضمين بعض	والخشوع والتعني به
القرآن في انظم والنثر	٣٢٥ آداب تلاوة القرآن وكونها بالحنان
٣٠١ فصل في تفسير القرآن بمقتضى اللغة	الحاشعين لا ألقان المحربين
وحكم تفسير الصحابي والتابعي له	٣٢٧ فصل في الاستماع للقرآن والانصات
٣٠٢ فصل في القراءة في كل حال الايمان	والخشوع والادب
ثبت عليه الفسل	٣٢٩ كراهة السؤال بالقرآن وتأثيره بقدر
٣٠٣ فصل في القراءة في السوق واختلاف	درجات الايمان
حال القاري والمسامع فيه	٣٣١ تفصيل لحوال الصوفية عند السماع
٣٠٤ فصل في التلاوة عند اللصائب لتسكينها	وحكم كل منهما ووجدهم وطريقهم
	وصفتهم



صحيفة	صحيفة
٣٣٥ فصل في سوء حال اجتماع الناس	في الأكل والشرب
٣٣٦ في المساجد ليالي القواسم وزياراتهم	وجوب الحجة والتداوي إذا ظن
٣٣٧ فصل في التعمود قبل القراءة والتبسم	الضرر في تركها
٣٣٨ » » » الاحوال التي يكره فيها	الحجة وكراهة إكرام المريض على الأكل
٣٣٩ » » » ثواب القراءة كل حرف	فائدة التبسم والخساء للمريض
٣٤٠ » » » فضائل القرآن وأهله	ما يحدث عن بخار المعدة من الأمراض
٣٤١ » » » فيها يقول من تلى شيئا من القرآن	أسبابه
٣٤٢ » » » في تطيب المصحف وكرسه وكيسه	فصل في الحرارة والرطوبة واعتدال
٣٤٣ » » » المطاس والتأوب وتسميت	المزاج باعتدالها الخ
٣٤٤ » » » المطاس إذا حمد الله	فصل في العلاج وحفظ الصحة بدفع
٣٤٥ تشبث الطفل وتعليمه الرد كالسلام	كل شيء بضده
٣٤٦ فصل فيما ينبغي للمتجدي	وصايا صحيفة بحارث بن كاذة
٣٤٧ » » » في التأوب وما ينبغي فيه	والشافعي والمزهر من الأطباء
٣٤٨ (فصل في حكم التدواي مع التوكل	طريقه <sup>في الطب</sup> في الضام وحبه للحرمه
على الله كالحساب والملاحاة)	ما ورد في الحزم والأدام
٣٤٩ ثم عيه التدواي ووجوب علم الطب	وصايا في صحة الفم والاسنان
٣٥٠ أمره <sup>بالتدواي</sup> بالتدواي وإخباره بأن	الحديث في ألبان الفرو في سنها وطهرها
لكل داء دواء	(مضار الجناح ورواقه وما يعين
٣٥١ الاخبار والآثار في الرقي وفي الحجة	عليه ويقاوم به)
والمدسة	٤٠٥ تفصيل أخبار الجمع ومقوياته
٣٥٢ جمع الطب في نهى الله من الاسراف	ومضافاته
	٤١٢ فصل في الأكل والشرب وأفضلية الأعمد منها
	٤١٣ فصل في الرواق الحية وفائدتها في
	الصحة
	٤١٤ أنواع ما ينطبخ به الخرا وتضمخا



صفحة	صفحة
٤١٩	مناقم السمك وسبل الطيب والعنبر
٤٢١	خواص الزعفران وحكم المصبوغ به
٤٢٣	خواص اللبان وهو الكندر
٤٢٥	خواص المرزنجوش والسمك
٤٢٧	خواص الورد بأنواعه والسوسن
٤٢٩	خواص الياسمين
٤٢٩	فصل في عرق النساء وماورد في دواءه
٤٣٢	فصل في خواص القسط البحري
٤٣٦	الهندي والزيت والزيتون
٤٣٦	فصل في الصداع وأسبابه وقائده
٤٣٨	الحجامة والحذاء فيه
٤٣٨	فصل في العذرة أي أمراض الحلق
٤٤١	وماورد في علاجها
٤٤١	فصل في ذرا الرماد على الجرح وفوائده
٤٤١	نبات البردي
٤٤٢	فصل في النحل ونوره وفوائده وتشبيهه
٤٤٢	المؤمن به وبالأرج
٤٤٢	خواص الخنظل
٤٤٩	فصل في المنحوم وأنواعها وأجزاء
٤٤٩	الحيوان ومعالجتها بالطبخ
٤٥١	وصايا في أكل المنحوم وخواص لحم المعز
٤٥٣	خواص لحم الأيل والبقر والعيد
٤٥٥	خواص أجزاء الحيوان والنعيم المشوي
٤٥٧	خواص والكلبي والثرثرة والكرش
٤٥٩	خواص لحوم العصفور والحمام والقطا
٤٦٠	فصل في الخبز وماورد فيه وأنواعه
٤٦٢	فصل في استطباب غير المسلمين
٤٦٢	والنساء ونظر الأطباء والطبيبات
٤٦٦	إلى النورات
٤٦٦	فصل في الاستئانة بأهل الذمة
٤٦٧	مذهب أحمد في اعتبار الوسائل والذرائع
٤٦٩	منع عمر من استعمال الكفار في الشام
٤٧٢	فصل فيها يعتبر في الطبيب والعامل
٤٧٥	من العلم والحلق
٤٧٦	تعريف الطبيب الحاذق وصفاته
٤٧٦	فصل فيها يجوز من التماس والتعاويز
٤٧٦	والكتابة للمرض والأندغ والعين
٤٧٧	ونحوه
٤٧٨	ما يكتب للمريض وعسر الولادة
٤٨١	فصل في الكلى والحقنة وتعليق التماس
٤٨٣	ماورد في بط الجرح والبطن
٤٨٥	فصل في التداوي بالتجس والمحرم
٤٨٥	والالبان والابوال
٤٨٥	الاكتحال بميل الذهب والفضة



جدول تصويب الخطأ المطبعي في هذا الجزء فينبغي أن يصحح بالقلم

صحيحة	سطر	خطأ	الصواب
٦	٣	حاش	حاش
٦	٦	رسو	رسول
٨	٦	لي	لي
٩	١٠	أذاء	آذاء
١٢	٥	ذكره	ذكر
٥	١٥	بربلك	بربلك
١٣	١٠	وأشد يانا	وشدة ياض
١٤	٤		إذا افتخر الاقوام يوما بسيد ففيه لنا والحمد لله مفعول
٥	١٣	رفع	دفع
١٥	١٥	بن توبة	أبو توبة
٣١	١	ها	الله لها
٣٥	١١	ينها	ينها
٣٨	١٥	العتق	العتيق
٤١	٧	لم فيه	لم فيه
٤٢	٣	الغافقي	الغافقي
٤٦	٢	عبد الله بن مرة	عمرو بن مرة
٤٧	١٤	قال أبو حنيفة	قال قال لي أبو حنيفة
٤٨	١٥	ركه	تركه واعتذر في تركه
٤٩	٨	احتال	احتاج
٥١	١٢	قاه	قانهما
٥٥	١١	ابنه	ابنيه
٥٩	٩	البطالين	البطالين
٦٢	١٢	أحمد بن مروان	أحمد بن محمد بن ثوبان



جدول خطأ وصواب الآداب الشرعية

ي

خطأ	صواب	سطر	تصحيفه
حديث	تفسير حديث	٩	٦٤
أماؤكم	أماؤكم	١٢	٧٢
عمرو	عمر	١٠	٧٣
حدثني	قلت حدثني	١٨	٧٥
وعن شيرمة	وعن ابن شيرمة	١٤	٧٧
عن عمر	عن ابن عمر	٤	٧٩
متبوعهم	متبوعهم	٦	٨١
فوصف	فوصفت	١	٨٤
أبي عتيق	ابن أبي عتيق	١١	٨٥
ويقال ابن زيد		١٦	٩١
الفحش	الفحش	١	٩٩
بن ثنا فارس	بن ثنا فارس	١٤	١٠١
مرفوع	مرفوعا « اللهم	٩	١٠٦
أنى	أنى	١٢	٥
ولانها	ولانها	٣	١٠٧
الطلب	الطلب	١٨	١١٢
بن بكر	بن بكر	١٢	١١٣
بحفناه	بحفناه	١	١١٨
بأنصت	فلم ينصت	١١	١٢٨
ي شي	أي شي	٤	١٣٠
إلا	بإلا	١٣	١٣١
أرى	رأى	١٥	١٤٧
كرام	إكرام	١٨	١٦٢
فشتق	فشتق	١٦	١٧١
أ	أبي	١١	١٨٦
يا أيتها	يا أيتها	٢	٢١٤



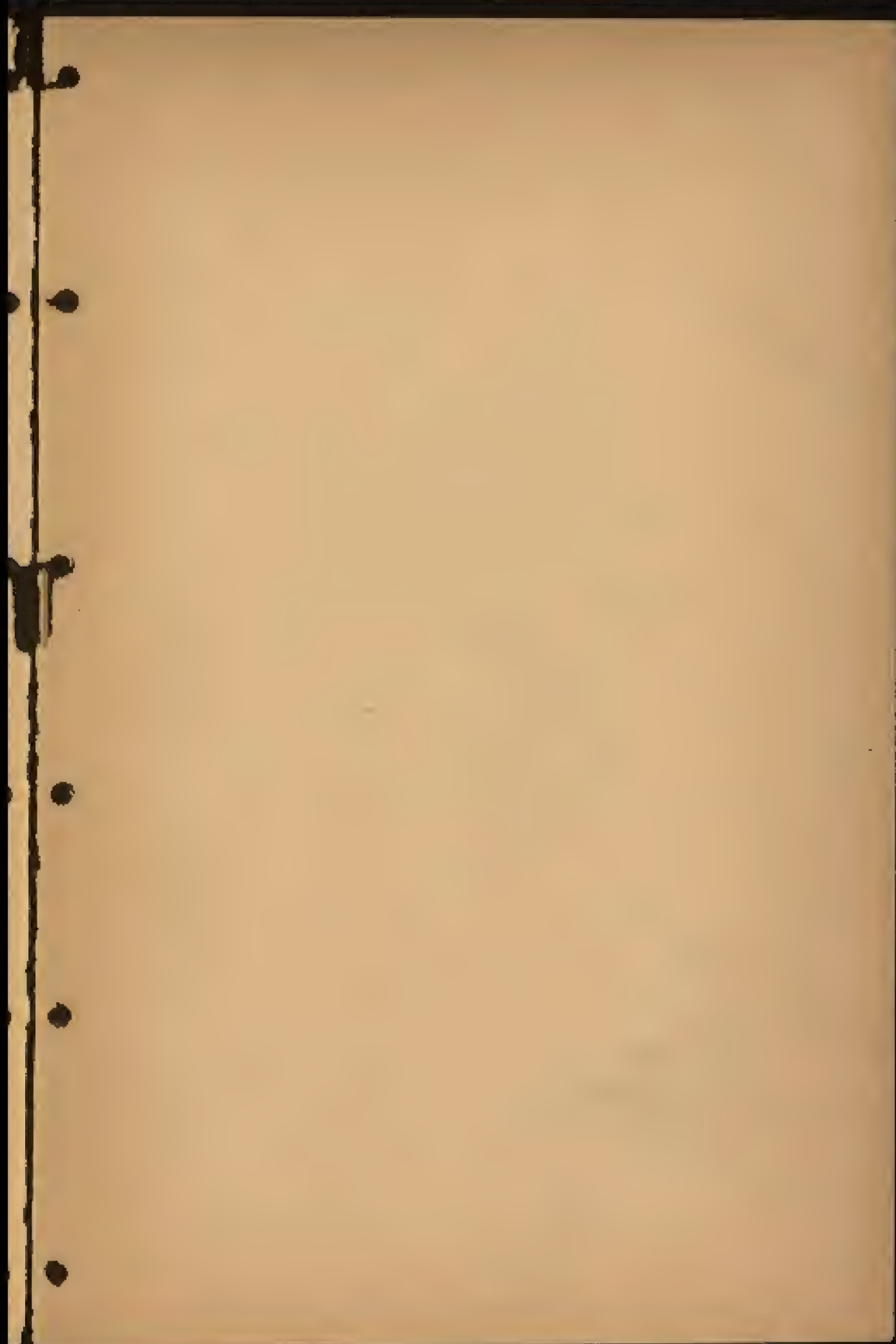
جدول خطأ وصواب الآداب الشرعية ك

صحيحة	سطر	خطأ	الصواب
٢٢٢	١٩	إذا	إن
٢٣٨	١٠	حتى إنك تستحي	إنك تستحي حتى
٢٤٧	١٣	وقال أحمد	و قال محمد
٢٥٢	٧	إذا زادت	إذا زادت
٢٥٩		الخط الذي وضع فوق السطر ١٦ يجب وضعه فوق ١٧ الذي بعده لانه للحاشية	
٢٦٢	٤	كزادراكب	كزاد الراكب
٢٦٩	١٥	والتحريم اختيار	والتحريم مطلقا اختيار
٣٣٧	٧	التموز	التموذ
٣٤٢	٨	النارهم	لهم النار
٣٥٨	١١	ض	مرض
٤٣٩	١٢	اللدغرة	الدغرة
٤٤٩	١٧	الزريدا	الزريد
٤٤٩	٩	أدم	إدام
٤٥٠	٢	لذي	بالذي
٤٨٢	٢	فيما شاء	فيما شاء

( بيان الصواب لما وقع من تصحيف وتحريف في حواشي هذا الجزء )

في السطر ٢ صفحة ١ من الحاشية: للمجنون وفي س ٢ ص ١٩ لهما وفي س ٤ ص ٣٣ قالما في مرض . وفي س ٣ ص ٤٨ أحدهما وفي س ٢ ص ١٢٣ المدة وفي س ١ ص ١٩٣ أشكو ٥ وزيادة الألف فيها رسم المصحف ٢ وفي س ١ ص ٢٢٩ هذه . وفي س ٥ ص ٢٨٨ وكون وفي س ٢ ص ٢٩٥ ما دخل عليهم وفي س ٥ ص ٢٩٩ وآم . وفي س ٥ ص ٣٠٥ ليل وفي س ٤ ص ٣٤٧ على وفي س ٥ منها جاز وفي س ١ ص ٣٦٩ بضع وفي س ٤ ص ٣٨٨ العربي وفي س ٣ ص ٤٥٩ يتنعون وفي س ٢ ص ٤٥٥ فخير





الأدب الشيعي

والمسح المربعي

تأليف

الأمام العالم العلامة

شمس الدين أبي عبد الله محمد بن منليح المقدسي الحنبلي  
تفمده الله برحمته وأسكنه فسيح جنته

المجلد الثاني



أشرف على تصحيحه ، وعاق عليه بعض الحواشي

الشيخ محمد رشيد رضا

مفتي مجلس الشورى

مطبعة الميناء

شارع الانصار رقم ١٤



# بسم الله الرحمن الرحيم

## فصل

في حسن الملكة وسوء الملكة

في الصحيحين أو في الصحيح (١) عن النبي ﷺ أنه قال « لا يدخل الجنة سييء الملكة » وهو الذي يسيء إلى ممالكه وكان يقال التسلط على المملوك دناءة ، وقال بعض الحكماء : اذكر عند قدرتك وغضبك قدرة الله عليك ، وعند حكمك حكم الله فيك ، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أكثروا شراء الرقيق فرب عبد يكون أكثر مالا من سيده ، وقال بعض الحكماء : أفضل المائيك الصغار لانهم احسن طاعة واكل خلافا واسرع قبولاً ، كان يقال استخدم الصغير حتى يكبر ، والا عجبى حتى يفصح ، قالت ابنة الفتح

بطرتم فطارتم والمصارجر من عصي وتقوم عيد الهون بالهون رادع  
كان يقال الحر حر وإن مسه الضر ، والعبد عبد وإن مشى على الدر ،  
وقال الشاعر

ان العبيد إذا ذلتهم صلحوا على الهوان وان اكرمتهم فسدوا

(١) لم أجده في الصحيحين وعزاء السيوطي في الجامع الصغير إلى الترمذي وابن ماجه وأشار إلى حسنه ولكن الترمذي قال إنه غريب وإن الناس تكلموا في فرقة السبخي راويه من جهة حفظه . وقال في التهذيب إنه صدوق لكنه كثير الخطأ .

وقال المتني

لا تشتروا (١) العبد الا والعصامه انت العبد لا تجاس مناكيد

وقال آخر

إذا أبرم المولى بخدمة عبده تجنى له ذنباً وإن لم يكن ذنب

وعن علي رضي الله عنه انه قال يا رسول الله : اذا بعثني أكون

كالمسكة المحماة أم الشاهد يرى ما لا يرى الغائب فقال « الشاهد يرى ما لا يرى

الغائب رواه أحمد في المسند

## فصل

في الاتفاق على الاخوان وسؤال بعضهم لبعض

قال ابن وهب اتفق ربيعة على اخوانه أربعين ألف دينار ثم كان

بعد يسأل اخوانه في اخوانه، وقال المروذي : قال ابن وهب سمعت بشر بن

الحارث يقول : ولقد جاءني صديق لي وعندي عشرون درهما فأعطيته

تسعة عشر درهما وبقيت لنفسه درهما، فقيهم اليوم من يفعل هذا بصاحبه ؟ (٢)

(١) الرواية المشهورة : لا تشتري بالمفرد

(٢) نعم أن الخير لا ينقطع من هذه الأمة ولكنه كان في السابق أكثر .

حدثني شيخنا قال جاءني أخ في أول الشهر ورايقه في جيبه فقال مات والدي

وليس معي ما أجهزه به ، فأعطيته الراتب كله وأنا لا أملك غيره للنفقة على المال

ونحن في دار غربة ولكن الله سخري عقب ذلك رجلاً في بلادنا كان لي عنده

دين منذ سنين يكاد يكون مؤسراً منه فأرسل حوالة بريقة به ( ومن يتوكل على

الله فهو حسبه )



وأبلغ من هذا ما قال هارون المستعالي : لقيت أحمد فقلت ما عندنا شيء  
فأعطاني خمسة دراهم وقال ما عندنا غيرها وقال يحيى بن هلال النوراني: جئت  
إلى محمد بن عبد الله بن غير فشكوت إليه فأخرج أربعة دراهم أو خمسة  
وقال هذا نصف ما أملك، ورجعت مرة إلى أبي عبد الله أحمد بن حنبل  
فأخرج إلي أربعة دراهم وقال هذا جميع ما أملك

### فصل

في الأدب والتواضع ومكارم الأخلاق وحظ الإمام أحمد منها  
روى الخلال أن أحمد جاء إلى وكيع وعنده جماعة من السكوفيين  
جلس بين يديه من أدبه وتواضعه. فقيل يا أبا عبد الله إن الشيخ أكرمك  
فألك لا تتكلم؟ فقال وإن كان يكرمني فيذهبني لي أن أجله، وقال أبو عبيد  
القاسم بن سلام : ما استأذنت قط على محدث كنت انتظاره حتى يخرج  
إلي ، وتناولت قوله تعالى (ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم)  
وقال المروذي كان أبو عبد الله لا يحول (١) وإن جهل عليه احتمال وحلم  
ويقول يكفيني الله، ولم يسكن بالحنود ولا العجول، ولقد وقع بين عمه  
وجيرانه منازعة فكانوا يجيئون إلى أبي عبد الله فلا يظهر لهم ميله إلى  
عمه ولا يفضّل لعمه ويقام بهم يعرفونه من الكرامة، وكان أبو عبد الله  
كثير التواضع يحب انقراءه، لم أر الفقير في مجلس أحد أعز منه في مجلسه،

(١) أي لا يسده على أحد

ماثل اليهم مقصر عن أهل الدنيا، تملوه السكينة والوقار، إذا جلس في مجلسه بعد العصر لم يتكلم حتى يسأل، وإذا خرج إلى مجلسه لم يتصدر، يقعد حيث انتهى به المجلس، وكان لا يقطن إلا ماكن ويكره أن يظلمها، وكان إذا انتهى إلى مجلس قوم جلس حيث انتهى به المجلس، وصحبته في السفر والحضر. وكان حسن الخلق دائم البشر لين الجانب، ليس بفظ ولا غليظ، وكان يحب في الله ويبغض في الله، وكان إذا أحب رجلاً أحب له ما يحب لنفسه وكره له ما يكره لنفسه، ولم يمنعه حبه له أن يأخذ على يديه ويكفه عن ظلم أو أثم أو مكروه إن كان منه، وكان إذا بلغه عن رجل صلاح أو زهد أو اتباع الأثر سأل عنه وأحب أن يجري بينه وبينه معرفة، وكان رجلاً وطيباً إذا كان حديث لا يرعاه أحد عارب لذلك وتبين التغيير في وجهه غضباً لله ولا يغضب لنفسه ولا يتصرعها إذا كان في أمر من الدين اشتد غضبه له، وكان أبو عبد الله حسن الجوار يؤذى فيصبر ويحتمل الذي من الجبر إن

وقال إسحاق بن إبراهيم بن بونس رأيت أحمد بن حنبل رضي الله عنه وقد صلى الغداة فدخل منزله وقال لا تتبعوني مرة أخرى، وكان يمشي وحده متواضعاً، وقال ابن هاني رأيت أبا عبد الله إذا لقي امرأتين في الطريق وكان طريقته بينهما وقف ولم يمر حتى يحوزا

وعن أسيد الأنصاري أنه سمع رسول الله ﷺ يقول وهو خارج من المسجد فاختلط الرجال مع النساء في الطريق فقال رسول الله ﷺ للنساء



«استأخرن فإنه ليس لسكن أن تحقق الطريق ، عليكن بحافات الطريق ،  
فكانت المرأة تلتصق بالجدار حتى إن ثوبها ليعانق بالجدار من لصوقها به ،  
رواه أبو داود من رواية شداد بن أبي عمرو بن حشاش تفرد عنه أبو الهيثم  
الرحال المدني وقد وثقه بن حبان ، قال في النهاية هو أن يركبن حتما وهو  
وسطها يقال سقط علي حاق الفأو حقه

وعن ابن عمر أن رسول الله ﷺ نهى أن يمشي الرجل بين المراتين  
رواه أبو داود والخلال من رواية داود بن أبي صالح ، قال أبو زرعة لا  
أعرفه إلا بهذا الخبر ، وهو منكر وقال البخاري لا يتابع عليه . وقال إبراهيم  
الحري كان أحمد بن حنبل كأنه رجل قد وفق للأدب ، وسدد بالحلم ،  
وملئ بالعلم ، أتاه رجل يوما فقال عندك كتاب زندقة ؟ فسكت ساعة ثم  
قال إنما يحرز المؤمن قبره

وقال الخلال : ثنا اسحاق بن إبراهيم يعني المعروف ببولو قال حضر  
مجلس أبي عبد الله كبش الزنادقة فقلت له أي عدو الله أنت في مجلس أبي  
عبد الله ما تصنع ؟ فسمعتني أحمد فقال مالك ؟ فقلت هذا عدو الله كبش الزنادقة  
قد حضر المجلس ، فقال من أمركم بهذا ؟ فمن أخذتم هذا دعوا الناس يأخذون  
العلم وينصرفون لعل الله يشعهم به . ذكره ابن الأثير في ترجمته  
وقد تقدم ذكره

وقال أبو الحسين أحمد بن جعفر بن محمد بن عبيد الله بن يزيد المنادي  
سمعت جدي يقول : كان أبو عبد الله من أحيا الناس ، وأكرمهم نفساً

وأحسنهم عشرة وأدباء كثير الاطراق والنض ، مرضاعن القبيح واللغو ،  
لا يسمع منه إلا المذاكرة بالحديث والرجال والطرق وذكر الصالحين  
والزهادة في وقار وسكون ولفظ حسن ، واذا لقى انسان بشبهه وأقبل  
عليه ، وكان يتواضع تواضعا شديداً ، وكانوا يكرمونه ويمظموه ويحبونه  
وقال الطبراني : كنا في مجلس أبي موسى بشر بن موسى يعني ابن  
صالح بن شيخ بن عميرة الاسدي ومنا ابو العباس بن سريج الفقيه القاضي  
خاضوا في ذكر محمد بن جرير الطبري وانه لم يدخل ذكر احمد بن حنبل  
في كتابه الذي ألفه في اختلاف الفقهاء . فقال ابو العباس بن سريج وهل  
أصول الفقه الا ما كان يحسنه احمد بن حنبل ؟ حفظ آثار رسول الله ﷺ  
والمعرفة بسنته . واختلاف الصحابة والتابعين رضي الله عنهم

وقال الحسن بن احمد بن الليث الرازي كنت في مجلس أبي عبد الله  
احمد بن حنبل فقام اليه رجل من أهل الرأي يقال له بشر فقال يا أبا عبد الله  
عندنا شاب بالري يقال له ابو زرعة نكتب عنه ؟ فنظر احمد اليه كالمنكر  
لقوله شاب فقال : نعم الثقة المأمون أعلى الله كعبه ، نصره الله على أعدائه .  
فلما قدمت الري أخبرت أبا زرعة فاستعبر وقال والله اني لأكون في الامر  
المعظم من اذى الجمجمة فأتوقع الفرج بدعاء أبي عبد الله

وقال المروزي سمعت أبا عبد الله يقول : قد جاءني ابو علي بن يحيى  
ابن خاقان فقال لي ان كتابا جاء فيه ان أمير المؤمنين يعني المتوكل يقرئك  
السلام ويقول لك لو سلم أحد من الناس لسلحت أنت ، ههنا رجل قد



رفع عليك وهو في أيدينا محبوس - رفع عليك أن تلوميا قد توجه من أرض  
خراسان وقد بعثت برجل من أصحابك يتلقاه (١) فإن شئت ضربته وإن شئت  
حبسته ، وإن شئت بعثته إليك ، قال أبو عبد الله فقلت له ما أعرف مما  
قال شيئا وأرى أن تطلقوه ولا تعرضوا له . وقال لما سير عامر بن عبد  
قيس إلى الشام اجتمعوا عليه وحوله بالمريد فقال اني داع فأمنوا ثم قال  
اللهم من سعى لي فأكثر ماله وولده وأضل عمره واجعله موطأ العقبين

وقال المروزي أخبرت أبا عبد الله عن رجل سفيه يتكلم ويؤذى

قال لا تعرضوا له انه من لم يقر بقليل ما يأتي به السفيه أقر بالكثير

وروى الخلال عن أبي جعفر الخطمي عن جده عمرو بن حبيب

وكانت له صحبة انه أوصى بنيه فقال إياكم ومجالسة السفهاء فإن مجالستهم داء

وانه من لم يقر بقليل ما يأتي به السفيه يقر بالكثير . قال ابن الجوزي قالت

الحكماء السفه نباح الانسان وقال الشاعر :

\* ومن يعض الكاب إن عضا \*

وأنت ترى السبع اذا مر به السباع في السوق كيف تذبحه الكلاب

وتقرب منه ولا يأنف ولا يبعدها شيئا اذ لو أنفكت كان نظيرا ، ومتى

أسكت عن الجاهل عاد ما عتده من العقل موبخا له على قبح ما أتى به ،

وأقبل عليه الخلق لأئمن له على سوء أدبه في حق من لا يجيبه وقد قال الشاعر

(١) المراد من هذه السعاية أن أحمد يساعد العلويين على سلب الخلافة

من بني العباس

وأغبط من ناداك من لا تجيبه

وما ندم حليم ولا ساكت وإنما يندم المقدم على المقابلة والناطق  
فإن شئت فاحتسب سكوتك عن السفيه أجرا لك ، وإن شئت فاندده  
احترازا من أن تقع في اثم ، وإن شئت كن احتقارا له ، وإن شئت كان  
سكوتك سببا لمعاونة الناس لك ، وإن لم تفتح القدر علمت أنه ما يسايط إلا  
مسايط فرأيت الفعل من غيره اما عقوبة واما مشوبة

وروى أبو داود حدثنا عيسى بن حماد أنبأنا الليث عن سعيد المقبري  
عن بشر بن الحرز عن سعيد بن المسيب أنه قال بينما رسول الله ﷺ  
جالس ومعه أصحابه وقع رجل في أبي بكر ، فأذاه فصمت عنه أبو بكر ،  
ثم أذاه الثانية فصمت عنه أبو بكر ثم أذاه الثالثة فانتصر منه أبو بكر  
فقام رسول الله حين انتصر أبو بكر فقال أبو بكر أوجدت علي يا رسول  
الله ؟ فقال النبي ﷺ « نزل ملك من السماء يكذب لما قل لك فلما انتصرت  
وقع الشيطان ، فلم أكن لأجاس إذا وقع الشيطان » ثنا عبد الأعلى  
ابن حماد ثنا سفيان عن ابن عجلان عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة  
أن رجلا كان يسب أبا بكر وساق نحوه ، قال أبو داود وكذلك رواه  
صفوان بن عيسى عن ابن عجلان كما قال سفيان اسناد جيد والذي قبله  
من مراسيل سعيد بن المسيب . وإشير تفرد عنه المقبري

ثم روى أبو داود في هذا الباب وهو (باب الانتصار) عن عبيد بن معاذ  
والقواريري بن معاذ بن معاذ ثنا ابن عوزة قال كنت أسأل عن الانتصار (ولمن



انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عابهم من سبيل) حدثني علي بن يزيد بن جده عن عن  
 أم محمد امرأة أبيه قال ابن عرون وزعموا أنها كانت تدخل على أم المؤمنين  
 قالت قالت أم المؤمنين دخل علي رسول الله ﷺ وعندنا زينب بنت  
 جحش فجعل يصنع شيئا بيده فقامت بيده حتى فطنتها فامسك فأقبلت  
 زينب تفحم لعائشة فأبى أن تنتهي فقال لعائشة « سبيها » فغلبتها فانطلقت  
 زينب إلى علي فقالت إن عائشة وقعت بك وفعلت فجاءت فاطمة فقال لها  
 « أنها حبة أهلك ورب الكعبة » فانصرفت فقالت لهم أي قلت كذا  
 وكذا فقال لي « كذا وكذا » قالت وجاء علي إلى النبي ﷺ فكلّمه في  
 ذلك أم محمد تفرد عنها علي بن زيد وعلي حديثه حسن ، ولا في داود باسناد  
 حسن من حديث جابر بن سليم « وإن امرؤ شتمك أو عيرك بما يعلم فيك  
 فلا تعيره بما تعلم فيه ، يكن وبال ذلك عليه » ولاحمد هذا المعنى وفيه  
 « فيكون أجره لك ووزره عليه »

وروي أحمد حدثنا اسود بن عامر ثنا أبو بكر عن الاعمش عن  
 أبي خالد الوالبي عن النعمان بن مقرن المازني قال قال رسول الله ﷺ وسب  
 رجل رجلا عنده فجعل الرجل المسبوب يقول عليك السلام فقال رسول  
 الله ﷺ « أما إن ملكا بينكما يذب عنك ، كلما شتمك هذا قال له بك  
 أنت وأنت أحق به ، وإذا قال (١) له عليك السلام قال : لا بل أنت أحق  
 به » وكلهم ثقات ، وأبو بكر هو ابن عياش والظاهر أن أبا خالد لم يدرك النعمان

(١) كذا بالأصل ولعله فات

وروى ابو حفص المكي في الادب له عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال انما العلم بالتعلم ، والحلم بالحلم ، من يتحر الخير يعطه ، ومن يتق الشر يوقه . وروى أيضا عن عبد الملك بن أبيجر قال انتهى الشهي إلى رجلين وهما يغتابانه ويقدان فيه فقال

هنيئا مريشا غير داء مخامر      لمة من أعراضنا ما استحلت  
وروى أيضا عن عمر رضي الله عنه قال لا حلم أحب إلى الله من حلم امام ورفته ، ولا جهل أبغض إلى الله من جهل امام وحدته ، ومن ينصف الناس من نفسه يعط الظفر من أمره ، والذل في الطاعة أقرب إلى المؤمن من التقرب في المعصية

وروى أيضا عن ابن عباس قال : ما بلغني من أحد مكروه إلا أنزلته إحدى ثلاث منازل ، ان كان فوق عرفتي له قدره ، وان كان نظيري تهافت عليه ، وان كان دوني لم أحفل به ، هذه سيرتي في نفسي فمن رغب عنها فأرض الله وأسمه . قال ابن عقيل في الفنون وذكر قول المجنون

حلال للبلى شتمنا وانتفاصنا      هنيئا ومنفورا للبلى ذنوبها

قال ابن عبد البر وكان يقال : الغالب في الشر منلوب . شتم رجل أبا ذر فقال له يا هذا لا تفرق في شتمنا ودع للصالح موصفا ، فانا لا نكافي من عصي الله فينا أكثر من أن تطيع الله فيه . أعطى الحسن بن علي رضي الله عنهما شاعرا فقيل له لم تعط من يقول البيهتان ، ويعصي الرحمن فقال ان خير ما بذات من مالك ما وقيت به من عرضك ، ومن ابغى الخير اتى



الشر . قال الشاعر :

وما بقي عنك قوما أنت خائفهم      كثر دفعك جهالا بجهال  
فأقمس اذا حذبوا واحذب اذا قسوا      ووازت الشر مثقالا بممثال  
القمس خروج الصدر ودخول الظهر وهو ضد الحذب يغل رجل  
أقمس وقميس ومتناس . وقال آخر

لمعرك ما سب الأمير عدوه      ولكنما سب الأمير المبلغ  
وقال آخر (١)

حلل لليلي شتمنا وانتقامنا      هنيئا ومغفورا لليلى ذنوبها  
ويأتي ما يتعلق بهذا بالقرب من نصف الكتاب فيما يتعلق بمكارم  
الاخلاق قبل ذكره الزهد . وقال ابن هبيرة الخنيلي الوزير ليكن غاية  
املك من عدوك الانصاف ففي طلبته منه كان سائر الخلق عواناك فلما  
أخوك وصدةك فمالهما بالفضل والمسامحة لا بالعدل . وقال ابو عبيد  
القاسم بن سلام في الامام احمد في أثناء كلام له فيبارك الله فيما أعطاه من  
الحلم واللين والقهر وأنه كما قل منطريه

يرى بك إغاب عنك قات دنا      رأيت له وجهها يسرك مقبلا  
يعلم هذا الخلق ما شد عنهم      من الادب المجهول كهفا ومقلا  
ويحسر في ذات الاله اذا رأى      مضيا لأهل الحق لا يسأم البلى  
واخوانه الأدنوت كل موفق      بصير بأمر الله يسمو الى العلى

(١) عزاء آفاً المعجبون فكان تكراراً لا لافائدة له ولعله سهو

وقال الخلال ثنا المروزي قال قال لي احمد ما كتبت حديثا عن النبي  
 ﷺ الا وقد عملت به حتى مر بي في الحديث أن النبي ﷺ احتجم  
 وأعطى أبا طيبة دينارا، فأعطيت الحجام دينارا حين احتجمت.

وقال الحسين بن اسماعيل سمعت أبي يقول كان يجتمع في مجلس  
 احمد زهاء على خمسة آلاف أو يزيدون، أقل من خمسمائة يكتبون، والباقي  
 يتعلمون منه حسن الادب وحسن السمات.

وقال محمد بن مسلم كنا نهاب أن نراد احمد بن حنبل في شيء  
 أو نحتاجه في شيء من الاشياء، يعني لجلالته ولهيبة الام الذي رزقه  
 وقال الميموني ما رأيت أحدا أنظف ثوبا ولا أشد تماهدا لنفسه  
 في شاربته وشعر رأسه وشعر يده ولا أنقى ثوبا وأشد بيانا من احمد بن حنبل  
 وقالت فاطمة بنت احمد بن حنبل وقع الحريق في بيت أخي صالح وكان قد  
 تزوج الى قوم مياسير فحملوا اليه جهازا شديدا بأربعة آلاف دينار فأكلته النار  
 فحمل صالح بقول ما غممني ما ذهب مني الا ثوب أبي كان بصلي فيه أنبركته وأصلي  
 فيه، قالت فطلق الحريق ودخلوا فوجدوا الثوب على سرير قد أكلت  
 النار ما حوله والثوب سالم، قال ابن الجوزي وهكذا بلغني عن قاضي  
 القضاة علي بن الحسين الثريفي أنه حكى أن الحريق وقع في دارهم فاحترق  
 ما فيها الا كتاب كان فيه شيء بخط احمد.

قال ابن الجوزي ولما وقع الفرق بينه وبينه سنة أربع وخمسين وخمسمائة  
 وغرقت كتب سلم لي مجلد فيه وورقتان من خط الامام احمد رحمه الله انتهى.



كلامه وفي قصيدة اسماعيل بن فلان الترمذي الذي أنشدها الامام احمد

بن حنبل وهو في السجن في المحنة يقول فيها

اذا ميز الاشياخ يوما وحصلوا فأحمد من بين المشايخ جوهر

فيا أيها الساعي ليدرك شأوه رويدك عن ادراكه ستقصر

حى نفسه الدنيا وقد صنعت له فنزله الا من القوت متفر

فان بك في الدنيا مقلا فانه من الادب الحمد والمعلم مكثر

وروي من غير طريق أن الشافعي رضي الله عنه كتب من مصر

كتابا وأعطاه للربيع بن سلمان وقال اذهب به الى أبي عبد الله احمد بن حنبل

واتني بالجواب بخاء به اليه فلما قرأه تفرغت عيناه بالدموع وكان الشافعي

ذكر فيه أنه رأى النبي ﷺ في المنام وقال له اكتب الى أبي عبد الله احمد

ابن حنبل واقرأ عليه مني السلام وقل له انك ستمتحن وتدعى الى خلق

القرآن ولا تجبهم يرفع الله لك على يوم القيامة، فقال له الربيع البشارة فأعطاه

قصصه الذي يلي جلده وجواب الكتاب، فقال له الشافعي أي شيء رفع

اليك قال القميص الذي يلي جلده، قال ليس تقبلك به، ولكن بله وادفع

اليها الماء حتى تشركك فيه، وفي بعض الطرق قال الربيع فغسلته وحملت

ماءه اليه فتركه في قنينة وكنت أراه في كل يوم يأخذ منه فيمسح على

وجهه تبركا باحمد بن حنبل رضي الله عنهما، وقد قال الشيخ تقي الدين

كذبوا على الامام احمد حكايات في السنة والورع وذكر هذه الحكاية

وحكاية امتناعه من الخبز الذي خبز في بيت ابنه صالح لما تولى القضاء.

ودفع الى الامام أحمد كتاب من رجل يسأله أن يدعو له قتال فاذا دعونا  
لهذا فنحن من يدعو لنا ؟

## فصل

في حسن الجوار

وروى المروذي عن الحسن ليس حسن الجوار كف الاذى، حسن  
الجوار الصبر على الاذى، ورواه أبو حفص المكبري في الادب له عن  
الشمي، وفي الصحيحين من حديث عائشة ومن حديث ابن عمر «ما زال جبريل  
يوصيني بالجوار حتى ظننت أنه سيورثه» وفيها من حديث أبي هريرة  
«من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره، ومن كان يؤمن بالله  
واليوم الآخر فليكرم ضيفه» ولمسلم أيضا «فليحسن الى جاره» ورواه  
أيضا من حديث أبي شرح المدوي ولاحمد «فليكرم جاره» ولاحمد من  
حديث عبدالله بن عمر «فليحفظ جاره» وفي الصحيحين من حديث أبي  
هريرة «والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن من لا يأمن جاره  
بوائقه» ولمسلم أيضا «لا يدخل الجنة»

وروى أبو داود ثنا الربيع بن نافع بن توبة ثنا سليمان بن حبان عن  
محمد بن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة قال جاء رجل الى النبي ﷺ يشكو  
جاره فقال «اذهب فاصبر» فأتاه مرتين أو ثلاثا فقال «اذهب فاطرح متاعك  
في الطريق» فطرَح متاعه في الطريق فجعل الناس يسألونه فيخبرهم خبره.



يُفعل الناس بآمنونه : فعل الله به وفعل ، جاء إليه جاره فقال له ارجع لا ترى  
مني شيئا تكرهه . اسناده جيد ومحمد حسن الحديث وله أيضا والترمذي  
وقال حسن غريب عن عبد الله بن عمرو أنه ذبح شاة فقال اهديتم جارنا  
اليهودي ؟ فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما زال جبريل » الحديث  
وقال البخاري في التاريخ في السكينة : أبو عمر هو البجلي قال علي  
ابن حكيم الاودي ثنا شريك عن أبي عمر عن أبي جعفر قال شكا رجل  
إلى النبي صلى الله عليه وسلم جاره فقال « أحمل متاعك فضعه على الطريق  
فمن مر به يلمنه » جاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما لقيت من الناس  
قال « لعنة الله فوق لستهم » وقال ابن عبد البر كان داود عليه السلام  
يقول اللهم اني أعوذ بك من جار سوء عينه تراني وقلبه لا يفساني ،  
وقال أبو الدرداء مكتوب في التوراة : ان أحسد الناس للعالم وأبغاه عليه  
قربانه وجيرانه ، وقال عكرمة أزهدهم الناس في عالم جيرانه ، وقال البيهقي  
وغيره عن كعب الاحبار : في الكتاب المنزل الاول ازهدهم الناس في عالم  
جيرانه . قال الحسن البصري وروي مرفوعا ولا يصح ، قال ابن عبد البر  
وقال رجل لسعيد بن اعاص واقفة اني أحبك فقال ولم لا تحبني ولست  
لي بجار ولا ابن عم ؟ كان يقال الحسد في الجيران والعداوة في الأقارب  
قال الشاعر

أنت حلي وأنت حرمة جاري      وحقيق علي حفظ الجوار  
أنت للجار إن تغيب عنا      حافظا للمغيب والأسرار

ما أبالي أن كان للباب ستر      مسبل أم بقي بغير ستار؟  
وقال آخر

ناري ونار الجار واحدة      واليه قبلي تنزل القدر  
ما ضر جار لي أجاوره      أن لا يكون لبابه ستر  
أعنى إذا ما جارتي برزت      حتى توارى جارني الجدر  
وقال آخر

أقول لجاري إذ أتاني مماتبا      مدلا بحق أو مدلا بباطل  
إذا لم يصل خيرى وأنت مجاور      اليك فما شري اليك بواصل  
ومن كلام علي بن أبي طالب رضي الله عنه الجار قبل الدار والرفيق  
قبل الطريق . أخذه الشاعر فقال  
يقولون قبل الدار جار موافق      وقبل الطريق النهمج أنس رفيق  
وقال آخر

اطلب لنفسك جيرانا تجاوزهم      لا تصلح الدار حتى يصلح الجار  
وقال آخر

يلوموني إذ بست بالرخص منزلا      ولم يعرفوا جارا هناك ينقص  
فقلت لهم كنفوا الملام غلما      بجيرانها تغلق الديار وترخص  
وقال الحسن البصري رحمه : الله الى جنب كل مؤمن منافق يؤذيه  
وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : من حق الجار أن تبسط اليه مروفاك



وتكف عنه أذاك ، وقال علي بن أبي طالب للعباس ما بقي من كرم اخوانك  
قال الافضال علي الاخوان ، وترك أذى الجيران . قال الشاعر

سقيا ورعيا لا فوام نزلت بهم      كأن دار اغترابي عندهم وطني  
إذا تأملت من أخلاقهم خلقا      علمت أنهم من حلية الزمن  
وقال آخر

إذا مارفتني لم يكن خلف ناقي      له مركب فضل فلاحات رحلي  
ولم يك من زادي له نصف مزودي      فلا كنت ذا زاد ولا كنت ذا رحل  
شريكين فيما نحن فيه وقد أرى      علي له فضلا بما نال من فضلي  
وقال آخر

نزلت على آل المطلب شائنا      غريبا عن الاوطان في بلد محل  
فما زال بي اكرامهم وافتقارهم      وبرهم حتى حبسهم أهلي  
وذكر ابن عبد البر : ثلاث اذا كن في الرجل لم يشك في عقله وفضله :

إذا حمده جاره وقرابته ورفيقه . كدر العيش في ثلاث : الجار السوء ، والولد  
العاق ، والمرأة السيئة الخلق . ثلاثة لا يأنف الكريم من القيام عليهم : أبوه  
وضيفه ودابته ويأتي هذا المعنى في مخالطة السلطان قبل فصول اللباس  
خمسة أشياء تنبئ في خمسة أصناف : الخدمة في السلطان ، وقلة الحياء في  
ذوي الاحساب ، والبخل في ذوي الاموال ، والفشوة في الشيوخ ،  
والحرص في العلماء والقراء . وفيها أيضا من حديثه « يا نساء المؤمنات لا تحقرن  
جارة لجارتها ولو فرسن شاة . والترمذي » تهادوا فان الهدية تذهب وحر

الصدر، ولا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة الفرس من العظم قليل اللحم وهو خف البعير أيضا كالحافر للذابة وقد يستمار للشاة وهو الظاف. ونونه زائدة وقيل أصلية، ووجر الصدر بالتحريك غشه ووسواسه. ولاحد من حديث عمر: لا يشبع الرجل دون جاره

قال في المستوعب: وحسن الجوار مأمور به فإن للجار حتما وحرمة ثم ذكر كما ذكر الحسن وزاد في آخره ما لم يمض الله تعالى. وجاء رجل إلى أبي العباس أحمد بن يحيى بن ثعلب يشاوره في الانتقال عن محلة إلى أخرى لتأذى الجوار، فقال العرب تقول صبرك على أذى من تعرفه خير لك من استعدادات من لا تعرفه. وكان الشيخ تقي الدين يقول هذا المعنى أيضا وروى البيهقي في مناقب الإمام أحمد عن عثمان بن زائدة قال العافية عشرة أجزاء تسعة منها في التناقل. فحدثت به أحمد بن حنبل فقال العافية عشرة أجزاء كلها في التناقل (١)

وروى أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال ما كثرت النعم على قوم قط إلا كثرت أعداؤها. وقد ذكرت خبر حذيفة عن النبي ﷺ قال « لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه » قالوا يا رسول الله وكيف يذل نفسه قال « يتعرض من البلاء ما لا يطيق » وقال بعضهم

إن الهوان حمار الموت يأنسه والحري ينكره والفيل والاسد

(١) يعني أن السلامة من أذى الناس تنحصر أسبابها في اظهار الفاقة عن ضررهم وإذا هم يريهم أنه لم يظن لها



ولا يقيم بدار الذل يالفها  
هذا على الخسف مربوط برمته  
وقال آخر

اذا كنت في دار يهينك أهلها  
ولم تك مكبولا بها فتحول  
وقال آخر

لا تأسفن على خيل تقارقه  
فالناس مبتذل والارض واسعة  
وقال آخر

اذا ما لخر هان بأرض قوم  
وقد هُنا بأرضكم وصرفنا  
وقال آخر

واذا الديار تنكرت عن حالها  
ليس المقام عليك حقا واجبا  
وقال آخر

وكنت اذا ضاقت علي محالة  
وما خاب بين الله والناس حامل  
له في التي أوفي الحامد سوق

(١) قال في تاج العروس : وأنشد المصنف في البصائر :

ولا يقيم على ضم يراد به  
أقول وفي بعض كتب البلاغة  
ولا يقيم بدار الذل يعرفها  
إلا الأذلان غير الأهل والوتد

ولا ضاق فضل الله عن متناف  
وقال آخر

إذا كنت في دار حاولت رحلة  
وقال آخر

اصبر على حدث الزمان قائما  
فإذا خشيت تسذرا في بلدة  
ان المقام على الهوان مذلة  
وقيل

لا يمنعك خفض العيش في دعة  
تلقى بكل بلاد إن نزلت بها  
وقال ابن عبد البر حين رحل من أشبيلية

وقائلة مالي أراك مرحلا ؟  
فقلت لها صبرا أو اسمع القول بمحلا (٢)  
تكر من كنا نسر بقره  
وعد زناقا بعد ما كان سلسلا  
وحي جار لم يوافقه جاره  
ولا لا يمته الدار أن يترحلا  
أليس يحزم من له الخلق مقعد  
إذا ادركته الشمس أن يتحول  
بليت بحمص والمقام ببلدة  
طويلا لعمري غلق يورث البلاء  
إذا هان حر عند قوم أنام  
ولم ينأ عنهم كان أنحى وأجهلا  
ولم تضرب الامثال إلا لعالم  
ولا غرب الانسان إلا ليعقلا

(١) البيت الثالث هذا ساقط من النسخة النجدية

(٢) كذا بالاصول وفيه كسر



قال ابن عبد البر قيل للاوزاعي رجل قدم الى ضيفه الكامخ  
والزيتون وعندهم اللحم والعسل والسمن؟ فقال لا يؤمن هذا بالله ولا باليوم  
الآخر. قال الشاعر

طعامي طعام الضيف والرحل رحله      ولم ياهني عنه غزال مقنع  
أحدثه ان الحديث من القرى      ونعلم نفسي انه سوف يهجم  
وقال آخر

يستأنس الضيف في أيانا أبداً      فليس يعلم خلق أينما الضيف  
وقل حسان

يفشون حتى ماتهم كلامهم      لا يسألون عن السواد المقبل

وقد عرفت كلامهم ثياني      كأني منهم ونسيت أهلي  
وقال آخر

أضاحك ضيفي قبل انزال رحله      ويخصب عندي والمحل جديب  
وما انخصب الا ضياف ان يكثر القرى      ولكنا وجه الكريم خصيب  
وقيل :

ضيفك قابله بشرك ولا يكن      له منك ابتكار الحديث وعونه

وقيل

ترام خشية الاضياف خرسا      يصلون الصلاة بلا أذان

وقيل

ذريني فان اشج يا أم مالك      اصالح أخلاق الرجال سروق

ذريني وحظي في هواني اني      على الحسب العالي الرفيع شفيق

## فصل

في حب الفقر والموت والحذر من الدنيا

قال المروزي قال ابو عبد الله : كأنتك بالموت وقد فرق بيننا ، أنا  
لا أحتدل بالفقر شيئاً ، أنا أفرح اذا لم يكن عندي شيء ، اني لا أتمنى الموت  
صباحاً ومساءً أخاف ان أفترق في الدنيا . قال مسروق انما تحفة المؤمن  
قبره . وقال اسحاق بن هاني : قال أبو عبد الله : قال الحسن اهينوا الدنيا  
فوالله لا هنأ ما تكون حين تهان . وقال احمد ايضاً الغنى من العافية ،  
وقال له رجل اوصني ، قال اعز أمر الله حينما كنت بعزك الله

وقال يحيى الجلا سمعت احمد بن حنبل يقول عزيز علي ان تذيب  
الدنيا اكباد رجال وعت صدورهم القرآن . وقال ابراهيم بن هاني ، اختفى  
عندي احمد بن حنبل ثلاث ليال ثم قال لي اطلب لي موضعاً حتى ادور ،  
فأتيت اني لا آمن عليك يا أبا عبد الله فقال النبي ﷺ اختفي في الغار ثلاثة  
ايام ، وليس ينبغي أن تتبع سنة رسول الله ﷺ في الرخاء وتترك في الشدة .  
وطلبه المأمون فأت قبل ان يصل اليه ، قال صالح قال ابي وكنت ادعو  
الله ان لا اراه فخدمني ابي حدثنا معمر بن سليمان عن فرات بن سليمان عن  
ميمون عن مهران قال : ثلاثة لا تباون نفسك بهم : لا تدخان على سلطان وان  
قلت أمره بطاعة ، ولا تدخان على امرأة وان قلت اعلمها كتاب الله ، ولا تصنعين  
سمعتك لذي هوى فانك لا تدري ما تملق قلبك منه ، قال صالح سمعت



أبي رحمه الله يقول والله لقد أعطيت اليهود من نفسي ولو ددت أبي انجو  
من هذا الأمر كفاً لا دلي ولا لي

وروى الخلال عن محمد بن موسى عن أبي جعفر محمد بن زهير أن  
رجلاً أتى أحمد فسأله عن شيء فاجابه فقال له جزاك الله عن الإسلام  
خييراً، فغضب وقال له من أنا حتى يحزني الله عن الإسلام خييراً؟ أنت في  
غير حل من جلوسك، قل رجل لعمر بن عبد العزيز جزاك الله عن  
الإسلام خييراً. وقال إبراهيم بن عبد الله عن أحمد ما سمعت كلمة كانت أقوى  
لقبي وأقر لعيني في المحنة من كلمة سمعتها من فقير أعمى في رحبة طارق (١)  
قال لي يا أحمد إن تهلك في الحق مت شهيداً، وإن عشت عشت جيداً. وقال  
اسحاق بن حنبل عم أحمد يا أبا عبد الله قد أعذرت فيما بينك وبين الله  
تعالى وقد أجاب أصحابك واليوم بقيت في الحبس والشر، فقال لي يا عم  
إذا أجاب العالم تقية والجاهل مجمل فمتى يتبين الحق فامسكت عنه وقال  
ابن المنادي دخل أحمد بن داود الحداد على أبي عبد الله الحبس قبل  
الضرب فقال له في بعض كلامه يا أبا عبد الله عليك رجال ولاك صبيان  
وأنت معذور - كأنه يسأل عليه الإجابة - فقال له أحمد بن حنبل إن كان  
هذا عقلك فقد استرحمت، وقال أبو جعفر الرازي كان اسحاق بن إبراهيم  
يقول أنا والله رأيت يوم ضرب أحمد وقد ارتفع من بعد انخفاضه،  
وانعقد من بعد انحلاله، ولم يفتن لذلك الدهول عقل من حضره، وما رأيت

يوما كان اعظم من ذلك اليوم، وقال الحسن بن الصباح البزاز أحد الأئمة  
الاعلام ثنا سيدنا وشيخنا أحمد بن حنبل وقال قد كان ههنا أحمد بن  
حنبل وبشر بن الحارث وكنا نرجو أن يحفظنا الله تعالى بهما، انهما ماتا وبقي  
سريء فاني أرجو أن يحفظنا الله بسريء. وقد قال أبو الفضل الحسن بن محمد  
ابن أعين سمعت أحمد بن حنبل يقول لولا بشر — يعني الحافي — وما رجو  
من استغفاره لنا لكانا في عطلة. وقال أبو زرعة قلت لأحمد بن حنبل  
كيف تخصصت من سيف المعتصم وسوط الرائق؟ فقال لو وضع انصدق  
على جرح أبري، وقال خلف جاني أحمد بن حنبل يسمع حديث أبي عوانة  
فاجتمعت أن أرفعه فاني وقال لا أجلس إلا بين يديك، امرنا أن نتواضع  
لمن نتعلم منه، وقال محمد بن محمد بن عمر أبو الحسن العطار إنه رأى أحمد  
ابن حنبل أخذ لداود بن عمر بالركاب ذكره الحافظ تقي الدين بن الأخرصر  
فيمر روى عن أحمد. وذكر أيضا أن أحمد بن سعيد الرباطي — لأنه تولى  
الرباطات فذهب اليها قال سمعت أحمد بن حنبل يقول أخذنا هذا العلم  
بالذل فلا ندفعه إلا بالذل، وقال الرباطي قدمت على أحمد بن حنبل فجعل  
لا يرفع رأسه الي، فقامت يا أبا عبد الله انه يكتب عني بخراسان وان عاملتني  
بهذه المعاملة رموا بحديثي، فقال لي أحمد وهل يد يوم القيامة ان يقال  
ابن عبد الله بن طاهر واتباعه؟ انظر اين تكون منهم؟ فقلت يا أبا عبد الله  
انما ولاني امر الرباط لذلك دخات قال فجعل يسكر ذلك علي



وينبغي أن يخفض صوته عنده قل الشيخ تقي الدين من رفع صوته على غيره علم كل عاقل انه قلة احترام له انتهى كلامه ولما رفع صوته سمع على أبي جهل قال له بعض قريش لا ترفع صوتك على أبي الحكم. وقد قال تعالى (واخفض من صوتك) أي انقص منه ، ومنه قوله غضضت بصري ، وفلان يخفض بصره من فلان ( ان أنكر الاصوات ) أي أقبح يقول أنا فلان بوجه منك أي قبيح . وقال المبرد تأويله أن الجهر بالصوت ليس بمحمود وأنه داخل في باب الصوت المنكر وقال ابن قتيبة : عرفه قبيح رفع الاصوات في الخطابة بقبح أصوات الخمر لانها عالية . قال ابن زيد لو كان رفع الصوت خيرا ما جعله الله للحمير ، وقال سفيان الثوري صباح كل شيء تسبح لله الا الحمار فانه يهق بلا فائدة ، ذكر ذلك ابن الجوزي وغيره

وقال ابن عقيل في الفنون مما وجدته في آداب احمد رضي الله عنه أنه كان مستندا وذكر عنده ابن طهمان فأزال ظهره عن الاستناد وقال لا ينبغي أن يجري ذكر الصالحين ونحن مستندون ، قال ابن عقيل فأخذت من هذا حسن الأدب فيما يفعله الناس عند امام العصر من النهوض اسماع أوقيمانه . وقد ذكر هذا الحافظ ابن الاثير فيمن روى عن احمد في ترجمة أبي زرعة الرازي قال سمعت احمد بن حنبل وذكر عنده ابراهيم بن طهمان وكان متكئا من علة فاستوى جالسا وقال لا ينبغي أن يذكر الصالحون خشية . وقال الشافعي لا يطالب هذا العلم أحد بالملك وعزة النفس فيفعل

لكن من طلبه بذلة النفس وضيق اليدين وخدمة العلم وتواضع النفس  
أفلح . وقال أبو توبة البغدادي رأيت أحمد بن حنبل عند الشافعي في  
المسجد الحرام فقلت له يا أبا عبد الله هذا سفيان بن عيينة في ناحية المسجد  
يحدث فقال هذا يفتوت وذاك لا يفتوت (١)

وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قبض رسول الله ﷺ  
قلت لرجل من الانصار هلم فلنسال أصحاب رسول الله ﷺ فانهم اليوم  
كثير ، قال واعجب لك يا ابن عباس أرى الناس يفتقرون اليك وفي الناس  
من أصحاب رسول الله ﷺ من فيهم ؟ قال فتك ذلك وأقبلت أنا أسأل  
أصحاب رسول الله ﷺ عن الحديث فان كان ليبلغني الحديث عن الرجل  
فآتي بابه وهو قائل فأتوسد ردائي على بابه تسفي الريح علي من التراب  
فيخرج فيقول يا ابن عم رسول الله ﷺ ما جاء بك ؟ ألا أرسلت الي  
فأتيك ؟ فأقول أنا أحق أن آتيك ، فأسأله عن الحديث ، قال فما ش ذلك  
الرجل الانصاري حتى رأيته وقد اجتمع الناس حولي فيقول هذا الفتى  
كان أعقل مني

وفي الصحيحين أن رسول الله ﷺ قرأ على أبي بن كعب (لم يكن  
الذين كذبوا) وأن الله أمره بذلك ، قال بعضهم قرأ عليه لتعليمه ، وقال

(١) يعني ان ما عند الشافعي من الفهم والفقه يفتوت من لم يسمعه منه وما عند  
سفيان من الرواية لا يفتوت لانه يوجد عند غيره . ورويت عبارة أحمد بلفظ  
صريح في هذا



بعضهم ليسن التواضع في أخذ الانسان من المعلوم عن أهلها وإن كانوا أدونه  
في النسب والدين والفضيلة والمرتبة والشهرة وغير ذلك، ولينبه الناس على  
فضيلة أبي وتقديمه فيجتهدون في الأخذ عنه، وإنما خص هذه السورة  
لاقتضاء الحال الاختصار مع أنها جامعة .

وكان علي بن الحسين زين العابدين يدخل المسجد فيشقي الناس حتى  
يجلس في حلقة زيد بن أسلم فموتب في ذلك فقال إن العلم يبتنى ويؤتى  
ويطلب من حيث كان . وكان عروة بن الزبير يقول لينبه : أنا كنا صغار  
قوم وأنا اليوم كبار وانكم ستكونون مثلنا أن بقيتم ، ولا خير في كبير لا علم  
عنده ، وقال عبد الملك بن عمير لقد رأيت عبد الرحمن بن أبي ليلى في  
حلقة فيها تقرأ من الصحابة يستمعون لحديثه وينصتونه منهم البراء بن عازب .

وعن الأصمعي قال من لم يحمل ذل التعلم ساعة بقي في ذل الجهل أبدا  
وقال عبد الله بن المنذر : المتواضع في طلب العلم أكثر ثمر علماء كما أن  
المكان المنخفض أكثر البقاع ماء . وقد نظم هذا أبو عامر النسوي فقال

العلم يأتي كل ذي خفض ويأتي كل آبي

كالسحاب ينزل في الوها د وليس يصعدني الروابي

وكذلك ينبغي أن يحتمل الطالب ما يكون من الشيخ أو من بقية  
الطائفة ثلا يفوته العلم فتفوته الدنيا والآخرة مع حصول المدو طلبه ،  
وشماتة الأعداء من الأربمة المأمور بالاستعاذة منهم في الصحيحين في قوله  
عليه السلام « تعوذوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء ، وسوء القضاء »

وشجاعة الاعداء » وقد قيل :

لحبرة تجالني نهاري      أحب إلي من أنس الصديق  
ورزمة كاعند في البيت عندي      أعز إلي من عدل الدقيق  
ولطمة عالم في الخلد مني      ألد علي من شرب الرحيق  
وقال الشافعي غضب الاعمش يوما على رجل من الطلبة فقال آخر  
لو غضب علي مثلك لم أعد اليه فقال له الاعمش اذا هو أحق مثلك يترك  
ما ينفعه لسوء خاقي . ذكره البيهقي

## فصل

في الوحدة والعزلة والتواضع في سيرة أحمد

قال عبد الله كان أبي أصبر الناس على الوحدة ، وقال لم ير أحد أبي  
إلا في مسجد أو حضور جنازة أو عيادة مريض ، وكان يكره المشي في  
الأسواق . وقال الميموني عنه : رأيت الوحدة أروح لقايا  
وقال المروزي ذكرت لأبي عبد الله عبد الوهاب على أن ياتقيا  
فقال أليس قد كره بعضهم اللقاء وقال بترين لي وأزيرن له ، وكفى بالعزلة  
علما ، والفقير الذي يخاف الله ، وقال لي أبو عبد الله فن لعبد الوهاب أحمل  
ذكرك ، فاني أنا قد بليت بالشهرة ، وقال غيره عن أحمد طوبى لمن أحمل  
الله ذكره . ونقل غيره عن أحمد أنه قال أشتي ما لا يكون : أشتي مكانا  
لا يكون فيه أحد من الناس

وقال أبو عبد الله أحمد بن محمد المسيبي قلت لأبي عبد الله أي أحب



أن آتيك فأسلم عليك ولكن أخاف أن تكره الرجل ؟ فقال انا لنكره  
ذلك . وقال الاثم سمعت المهيم بن خارجة قال لابي عبد الله أنت عروس  
تزار ولا تزور. ومن نظر في سيرة أبي عبد الله ونزجه ما سبق وما يأتي  
وما لم نذكره وجد همته في الخيرات والطاعات من أعلى الجعم، وأنه يصدق  
عليه ما رواه الحاكم في تاريخه عن الاصمعي أن دغفلا دخل على معاوية  
فقال له أي بيت أنخر ؟ قال قول الشاعر :

له هم لا منتهى لكبارها      وهمته الصغرى أجل من الدهر

له راحة لو أن معشار جودها      على البر كان البر أندى من البحر

وقال صالح كان أبي إذا دعا له رجل يقول الاعمال بخواتيمها : وقال

عامر الامام احمد يا أبا عبد الله بلغني انك رجل من العرب فمن أي العرب

أنت ؟ فقال لي يا أبا النعمان نحن قوم مساكين وما نصنع بهذا ؟ فكان ربما

جاءني أريده على أن يخبرني فيصيد علي مثل ذلك الكلام ولا يخبرني بشيء

وقال عبد الله بن الرومي كنت كثيراً ما أرى أبا عبد الله احمد بن حنبل

يعني وهو بالبصرة يأتي إلى مسجد بني مازن فيصلي فيه فقلت يا أبا عبد الله

اني أراك كثيراً تصلي في هذا المسجد، قال انه مسجد آبائي . وقال الخلال

حدثنا المروذي : قال حضرت ابا ثور سئل عن مسألة فقال قال أبو عبد الله

إمامنا او قال شيخنا احمد بن حنبل فيها كذا وكذا ، فجعل السائل يدعو

له ولم يسأله عن رأيه، فلما مضى التفت اليه فقال هذا لو أخبرته عن رأيي

لكان - يعني يطول - فحيث قلت له احمد بن حنبل مروى كنت ، وجاء

رجل الى أبي عبد الله فقال ان لي والددة مقعدة تسألك أن تدعو لها قال  
ففضض وقال كيف قصدتني ؟ قل لوالدتك تدعو لي هذه مبتلا ، وأنا  
معا في . ثم دعا لها وعوفيت

وجاء رجل الى أبي عبد الله من سمرقند بكتاب عبد الله بن عبد الرحمن  
الى أبي عبد الله يحمل له مجلسا فاهدى الى أبي عبد الله يوم ثوبا فأعطاه  
رجلا فقال اذهب به الى السوق فتو . فذهب فجاء نيف وعشرون درهما  
فحجبه أبو عبد الله حتى اشترى له ثوبين ومقنعة او ثوبا ومقنعة وبعث  
به اليه ثم أذن له خدته ، وقال عبد الله رأيت أبي اذا اختفى اكثر ذلك  
يقرأ القرآن ، وقال الا ترمي بما يترك اصحاب احمد بن حنبل اشياء ليس  
لها قيمة عند الله مخافة ان يعيروا بأحمد بن حنبل رضي الله عنه ، وقال  
احمد بن الحسن النرمدى رأيت أبا عبد الله يشتري من السوق الخبز ويحمل  
بنفسه في الزنديل ، ورأيت يشتري للباقل غير مرة ويجعله في زبدية أو شيء  
آخر فيحمله وهو آخذ بيد عبد الله ابنه ، وقال صالح كان أبي ربما خرج  
الى البقال فيشتري جرزة حطب فيحملها

وقال الخلال أخبرنا المروزي سمعت أبا عبد الله يقول كان يحيى بن  
يحيى قد أوصى لي بحبة قل ففرت بها وأردت أن آخذها قال وكانت  
أعجبتي الحبة فمات رجل صالح وقد يصلي فيها ، قال جئوا بها ومهائش .  
آخر فرددته كله . وقال الفضل بن زياد عن احمد بن حنبل : ما أعظم بركة  
المنزل ، وقال المروزي سمعت أبا عبد الله يقول : الخوف مني أكل الطعام



والشراب فما اشتبهه . وقال الخلال أخبرني أبو بكر بن صدقة سمعت محمد  
ابن عبد الرحمن النصير في قال أتيت أحمد بن حنبل أنا وعبد الله بن سعيد  
الجمال وذلك في آخر سنة المائتين فقال أبو عبد الله لعبد الله بن سعيد يا أبا  
محمد إن أقواما يسألوني أن أحدث قبل ترى ذلك؟ قال فسكت أبو عبد الله  
وأطال السكوت، قال فقلت أنا لا أتي عبد الله أجيبك أنا، قال تكلم، قال  
قلت له إن كنت تشتهي أن أحدث فلا تحدث، وإن كنت تشتهي أن  
لا تحدث فحدث. قال فكأن أبا عبد الله استحس ذلك. قال فلما انبسط  
في الحديث قال فظننت أنه كان لا يشتهي أن يحدث. وقيل لبشر بن  
الحارث يا أبا نصر الرجل يكون عنده علم من القرآن فتري له أن يجلس فيعلم  
الناس؟ قال إن كان يحب ذلك فلا يجلس

## فصل

الخوف والرجاء وما قيل في تساويهما وعدمه

قال الامام احمد رضي الله عنه : سبحانه لك ما أغفل هذا الخلق عما  
أمامهم ، الخائف منهم مقصر ، والراجي متوان . وقال المروزي سمعت  
الامام احمد قال الخوف منعي عن أكل الطعام فما اشتبهه فإذا ذكرت الموت  
هان علي كل شيء . وقد تقدم . وقال ابراهيم الحارثي سمعت احمد يقول  
إن أحببت أن يدوم الله لك على ما يحب فدم له على ما يحب ، والخير فيمن  
لا يرى لنفسه خيرا . وروى الحاكم في تاريخه عن وكيع سمعت سفيان يقول  
لا يبق الله أحد الا اتقاه الناس شاؤا أم أبوا . وعن عبد الرحمن بن بشر بن

الحكيم العالم ابن العالم ابن العالم قال سمعت سفيان بن عيينة يقول من استغنى بالله أحوج الله عز وجل إليه الناس

وقال ابن هانئ: قال لي أبو عبد الله ينبغي للمؤمن أن يكون رجلاؤه وخوفه واحدا، وقال غيره عنه فليهما رجب صاحب هلك، انتهى كلامه. وينبغي أن يكون رجاء المريض أكثر وقطع به صاحب النظم وقال أحد الرجال لو صححت ما خفت أحدا. وقد قيل

فما في الأرض أشجع من بريء ولا في الأرض أخوف من مريب  
قال ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس: كان يقال من خاف الله ورجاه لفته خوفه ولم يجرمه رجاءه، قال وكتب بعض العلماء إلى بعض اخوانه أما بعد فإنه من خاف الله أخاف الله منه كل شيء، ومن لم يخف الله أخافه الله من كل شيء، وللحسن بن وهب وينسب إلى الشافعي رضي الله عنه والله أعلم (١)

خف الله وارجه لكل عظمة ولا تطع النفس المتجوج فتسدا

(١) لفته أي الجزم ولم يرتض إطلاق القول بل فوضه إلى الله تعالى لضعفه نظم البيهقي الأولين واختلاف وزن الأول وعدم التناهما مع الثالث لاختلاف الخطاب فإنه فيه ثمة تامي وهو يروى عن الشافعي مع أبيات أخرى روى عن المزني أنه قال في مرض موته وهي:

ولما قسا قلبي وضفت مذاهبي	جمعت رجائي نحو عفوك سلما
نماظمني ذنبي فلما قرأته	بعفوك ربي كان عفوك أعظما
فمازات ذا صفو عن الذنوب لمزل	نجود وتعفو مني وأكرما



وكن بين هاتين من الخوف والرجا  
قلما قسا قلبي وضافت مذاهبي  
وأبشر بمقوال الله ان كنت مسلما  
جملت الرجا مني لعفوك ردا  
وقال آخر

واني لا رجو الله حتى كأنما  
أرى بجميل الظن ما الله صانع  
وقال منصور الفقيه

قطعت رجائي من بني آدم طرا  
وعدّل رأيي بينهم فأجلهم  
أذا ذكروا قدرا كأنهم قدرا  
غنى عنهم بالله لا متجاوزا  
فأصبحت من رقي الرجاء لهم حرا  
على أحد منهم ولا قتلا هجرا  
وكيف يريب الناس بالنعيم مؤمن  
عليه انكالي في الشدائد كلها  
يرى النفع ممن يملك النفع والضررا  
وحبي به عند الشدائد لي ذخرا

وأشد بعضهم وهو عبد الله بن محمد بن يوسف

أبر الخطايا عند بابك واقف  
يخاف ذنوباً لم يغب عنك فيها  
على وجل مما به أنت عارف  
فن ذا الذي يرجي سواك ويتق  
ويرحوك فيها فهو راج وخائف  
فيا سيدي لا تخزني في صحيفتي  
ومالك في فصل القضاء مخالف  
إذا نشرت يوم الحساب الصفائف  
وكن مؤنسي في ظلمة القبر عندما  
ارجسي لاسرافي فاني لناف  
لئن ضاق دني عنوك لواسع الذي



## فصل

(في طلب العلم وما يبدأ به منه وما هو فريضة وما هو فضيلة منه ، وفضل أهله)  
 قال الميوني : سألت أبا عبد الله أيهما أحب إليك ابداً ابني بالقرآن  
 أو بالحديث ؟ قل لا بالقرآن قلت أعلمه كله ؟ قال لا أن يسرف قلبه منه . ثم  
 قال لي إذا قرأ أولاً تعود القراءة ثم لمها . وعلى هذا أتباع الإمام أحمد  
 إلى زمتنا هذا . وسيأتي قريباً قول ابن المبارك أن العلم يقدم على نقل القرآن  
 وهذا متين إذا كان مكاناً لأنه فرض فيقدم على النقل وكلام أحمد والله  
 أعلم إنما هو في الصغير كما هو ظاهر السياق والذي سأل ابن المبارك كان  
 رجلاً فلا تعارض ، وأما الصغير فيقدم حفظ القرآن لما ذكره أحمد من  
 المعنى ، ولأنه عبادة يمكن إدراكها والتفراغ منها في الصغر غالباً ، والعلم عبادة  
 العمر لا يفرغ منه فيجمع بينها حسب الامكان ، وهذا واضح وقد يحتمل أن  
 يكون العلم أولى لمسيس الحاجة إليه لصعوبته وقلة من يعتني به بخلاف  
 القرآن ولهذا يقصر في العلم من يجب عليه طلبة ولا يقصر في حفظ القرآن  
 حتى يشتغل بحفظه من يجب عليه الاشتغال في العلم كما هو معلوم في  
 العرف والمادة .

وقال ابن هاني : لا حدم معنى « لو كان القرآن في إهاب ما استه النار »  
 قل هذا برحى لمن القرآن في قلبه أن لا تحمسه النار ، « في إهاب » يعني في قلب  
 رجل ، وقال أيضاً في بلد . وقال اسماعيل الشالنجي عن أبي عبد الله قال والذي  
 يجب على الإنسان من آداب القرآن والعلم ما لا بد له منه في صلاته وأقامته



حذره، وأقل ما يجب على الرجل من تعلم القرآن فاتحة الكتاب وسورتان .  
 كذا وجدته، والله وسورة، والا فلا أدري ما وجهه؟ مع أنه إنما يجب حفظه  
 ما بلغ أن يحزانه في صلاته وهو الفاتحة خاصة في الأشهر من أحد والمسئلة  
 مسروقة في الفقه. وقد قال ابن حزم في الإجماع قبل السبق والري: اتفقوا  
 أن حفظ شيء من القرآن واجب ولم يتفقوا على ماهية ذلك الشيء ولا  
 كميته بما يمكن ضبط إجماع فيه إلا أنهم اتفقوا على أنه من حفظ أم القرآن  
 بسم الله الرحمن الرحيم وسورة أخرى معها فقد أدى فرض الحفظ، وأنه  
 لا يلزمه أكثر من ذلك. واتفقوا على استحباب حفظ جميعه وإن ضبط  
 جميعه واجب على الكفاية لامتعين. وروى الخلال عنه أنه سئل عن رجل  
 حفظ القرآن وهو يكتب الحديث يختلف إلى مسجد يقرأ ويقرئ  
 وفوته الحديث أن يعطيه فإن طلب الحديث فاته المسجد وان قصد المسجد  
 فاته الحديث فما تأمره؟ قال هذا وبذا فأعدت عليه القول مرارا كل ذلك  
 يجزئني جوابا واحدا بهذا وبذا. وسأل رجل لابن المبارك يا أبا عبد الرحمن  
 في أي شيء أجعل فضل يومي في تعلم القرآن أو في تعلم العلم؟ فقال هل  
 تحسن من القرآن ما تقوم به صلاتك؟ قال نعم قال عليك بالعلم.  
 وقال أحمد في رواية أحمد بن الحسين وقيل له طلب العلم فريضة؟ قال نعم  
 لا مرد ينك وما تحتاج إليه من أن يعني أن تعلمه، وتعلم في رواية أبي الخثر: يجب  
 عليه أن يطلب من العلم ما يقوم به دينه ولا يترط في ذلك قلت فكل العلم  
 يقوم به دينه؟ قل انقضى الذي يجب عليه في نفسه لا بدله من طلبه. قلت

مثل شيء ٢ قل الذي لا يسمه جملة صلاته وصيامه ونحو ذلك. وقال عبد الله سألت أبي عن الرجل يحب عليه طلب العلم قل أما ما يقم به دينه من الصلاة والزكاة وذكر شرائع الاسلام فقال ينبغي أن يتم ذلك. وقال ابن منصور لا ي عبد الله تذاكر بعض ليلة أحب إليك من احتياها بقل العلم الذي يفتن به الناس في أمر دينهم. فقلت الصلاة والصوم والحج والطلاق ونحو هذا قل نعم قل ابن منصور قل لي اسحق ابن راهويه طلب العلم واجب لم يصح الخبر فيه إلا أن مناء قائم يلزمه طلب ما يحتاج إليه من وضوئه وصلاته وزكاته إذا وقعت فلا حاجة للو الدين في ذلك. وأما من خرج ينبغي علما فلا بد له من الخروج بأذن الأبوين لأنه فضيلة فالنوافل لا ينبغي إلا بأذن الآباء وقال المروزي لا ي عبد الله الرجل يطلب العلم ويستأذن والدته فتأذن له وهو يعلم أن المقام أحب إليها قل إذا كان جاهلا لا يدري كيف يطلق ولا يصلي فطلب العلم أحب الي. وإن كان قد عرف فالمقام عليها أحب الي. وروى الخلال عنه أن رجلا سأله إني أطلب العلم وإن أعي تمنعني من ذلك تريد حتى أشتغل في التجارة قل لي دارها وأرضها ولا تدع الطالب وقال له رجل فرب عن بلقاء طلب العلم أحب إليك أم أراجع الي أي؟ فقال له إذا كان طلب العلم مما لا بد أن يطلبه فلا بأس؛ وسأله رجل قدمت الساعة وليس أدرى شيئا مما أمرني فقال أبو عبد الله عليك بالعلم. وقال اسحاق بن ابراهيم سألت أبا عبد الله عن الرجل يكون له أبو أو مؤسران يريد طالب الحديث ولا يأذن له؟ قال يطلب منه قدر ما يتقنه العلم لا يعدله شيء.



وفي الصحيحين عن معاوية مرفوعا « من يرد الله به خيرا يغفره في الدين » وعن عمر مرفوعا « ان الله يرفع بهذا العلم أقواما ويضع به آخرين » وعن أبي هريرة مرفوعا « من سلك طريقا يلتمس فيه الله سهل الله له به طريقا الى الجنة » رواهما مسلم

وقال ابن مسعود : ان أحدكم لم يولد عالما وانما العلم بالتعلم . وقال أيضا : اغدُ عالما أو متعلما ولا تندبهم بين ذلك . وقال أيضا اغدُ عالما أو متعلما أو مستمعا ولا تكن الرابع فتهلك ، وقال حماد بن حميد عن الحسن قال أبو الدرداء كن عالما أو متعلما أو محبا أو متعبا ولا تكن الخامس فتهلك . قال الحسن هو المبتدع ، قال البيهقي وروى مثله عن ابن مسعود وروى مرفوعا وهو ضعيف وقال أبو الدرداء : العالم والمتعلم في الأجر سواء وسائر الناس همج لا خير فيهم

وقال الثوري عن الأعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود قالوا فان أحدكم لا يدري متى يحتاج اليه ، وقال عبد الرزاق عن أيوب عن أبي قلابة عن ابن مسعود عليهم السلام قبل أن يقبض وقبضه ذهاب أهله ، ودأبكم بالعلم وإياكم والتنطع والتمتع ، وعليكم بالعتق فإنه سيحبي أقوام يتلون كتاب الله وينبذونه وراء ظهورهم . وقال الحسن : قال رسول الله ﷺ « انما مثل العلماء في الأرض مثل النجوم في السماء اذا رآها الناس اقتدوا بها ، واذا غابت عنهم تحيروا » وعن أبي امامة مرفوعا « فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم ، إن الله وملائكته وأهل السموات والأرض حتى النملة في جحرها

وحتى الخوت ليصلون على معلم الناس الخير» رواه الترمذي وقال صحيح قريب  
وعن أبي الدرداء مرفوعا « إن العالم يستغفر له من في السموات ومن  
في الأرض والخيتان في جوف الماء ، وإن فضل العالم على العابد كفضل  
القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ، وإن العلماء ورثة الأنبياء ، وإن  
الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ، إنما ورثوا العلم فمن أخذه به أخذ بحظ  
وافر » رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه بنحوه ، وأما ما ذكره  
بعض الناس « علماء أمتي كأنبياء بني إسرائيل » فلم أجده أصلا ولا ذكر له  
في الكتب المشهورة المعروفة ولا يصح .

وروى الخلال عن أنس رضي الله عنه قال « طلب العلم فريضة »  
وروى ابن شاهين ثنا سليمان الأشعث ثنا حفص بن مسافر الشيباني  
ثنا يحيى بن حسان ثنا سليمان بن قره عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال  
قال رسول الله ﷺ « طلب العلم فريضة على كل مسلم » كلهم ثقات إلا  
سليمان فإنه مختلف فيه ، قال أحمد لا أرى به بأسا لكنه يفرط في التشيع  
وضعه ابن معين ، وقال أبو زرعة ليس بذلك ، وقال أبو حاتم ليس بالمتين  
وقال النسائي ليس بالقوي ، وقال ابن عدي أحاديثه حسان ، ورواه حسان  
ابن سارة عن ثابت لكن حسان ضعيف ، قال ابن شاهين وهذا حديث  
غريب من أصح حديث في هذا الباب ، ورواه ابن ماجه من رواية حفص  
ابن سليمان القاري ، وهو متروك عندهم وفيه « وواضع العلم عند خير أهله  
كقوله الخنازير الجوهر والذهب » وقال ابن عبد البر : هذا حديث يروى



عن أنس عن النبي ﷺ من وجوه كثيرة كلها معلولة لا حجة في شيء منها  
عند أهل العلم بالحديث من جهة الاسناد

وقال الترمذي ثنا محمد بن حاتم المؤدب ثعالي بن ثابت ثنا عبد الرحمن  
ابن ثابت بن ثوبان سمعت عطاء بن فروة سمعت عبد الله سمعت أباهريرة  
سمعت النبي ﷺ يقول « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما  
والاه وعالم ومتعلم » اسناد جيد، وعبد الرحمن حديثه حسن قواه الاكثر .  
قال الترمذي حسن قريب ورواه ابن ماجه من حديثه ورأى ابن الشيخير  
ابن أخ له يتعبد فقال اي بني فضل العلم احب الي من فضل العبادة .  
وقال منها قلت لأحد حدثنا ما افضل الاعمال ؟ قال طلب العلم ، قلت لمن ؟  
قال لمن صحت نيته ، قلت وأي شيء يصحح النية ؟ قال ينوي يتواضع فيه  
وينفي عنه الجهل . وقال الحسن بن ثواب قال لي أحمد بن حنبل :  
ما أعلم الناس في زمان أحوج منهم إلى طلب الحديث من هذا الزمان ،  
قلت ولم ؟ قال ظهرت بدع فمن لم يكن عنده حديث وقع فيها . وقال بشر  
الحافي لا أعلم على وجه الارض عملاً أفضل من طلب العلم والحديث لمن  
اتى الله وحسن نيته . وقال سفيان ما أعلم شيئاً يراد الله به أفضل من  
طلب العلم ، وقد روي عن مجاهد قال طلبنا هذا العلم ومالنا فيه كبير نية تم  
ورزق الله النية بعد وروى (١) هذا المعنى عن جماعة منهم حبيب بن أبي ثابت  
وسماك بن حرب . وقال يزيد بن هارون طلبنا العلم لغير الله فأي أن يردنا

(١) قوله وقد روي عن مجاهد الى هنا ساقط من النسخة النجدية

إلا إلى الله. وقال عبد الرزاق أنا سمعنا قال كان يقال إن الرجل ليطلب العلم  
لغير الله فيأتي عليه العلم حتى يكون زينة

وروى إسماعيل بن عمار عن أبيه عن ابن عباس عن عبد العظيم ثمالجي بن  
يمان قال قالوا لشيخنا إن أسسنا الحديث بهذا وإن الحديث بغيره نية في طلب  
طلبهم له نية. استند صحيح. وعن شيخنا قال إنما فضل العلم على غيره  
لأنه يبقى ربه. وعن الحسن بن علي بن فضال قال إنما فضل العلم على غيره  
خشية وليست لهم نية يشعرون الله تعالى كي لا يضع العلم فيبقى اليوم حجة.  
وعن ابن المبارك قال ما من شيء أفضل من طلب العلم لله وما من شيء  
أينس إلى الله من طلب العلم لغير الله

وقال أحمد بن حنبل بن حزم بن النعمان قال حدثنا فليح عن عبد الله  
ابن عبد الرحمن بن أبي طرفة عن سفيان بن عيينة عن أبي هريرة قال قال  
رسول الله ﷺ «من تعلم علما مما يفتني به وجه الله لا يتلفه إلا يصيب  
به عرضا من الدنيا لم يبدع عرف الجنة» ورواه أبو داود عن أبي بكر بن  
أبي شيبة عن شريح. فليح وإن كان من رجال الصحيحين فقد تسكلم فيه ابن  
معين وأبو حاتم والنسائي وغيرهم وفي معناه عن ابن عمر مرفوعا «من  
تعلم علما لغير الله أو أراد به غير الله فليقبوا ثم قدم من النار» ورواه الترمذي  
وقال حسن عريب. وعن جابر مرفوعا «لا تسلموا العلم لتبطلوا به العلماء  
ولا تملأوا به السفهاء ولا تتحدثوا به في المجالس» فمن فعل ذلك فالنار النار  
رواه جماعة منهم البيهقي ووافقه ابن منجه عن الكتب الستة فرواه عن



محمد بن يحيى عن سعيد بن أبي مرجم عن يحيى بن أيوب عن ابن جريج  
 عن أبي الزبير عن جابر: ورواه ابن وهب عن ابن جريج مرسلًا. ويحيى  
 ابن أيوب هو المنافقي وإن كان من رجال الصحيحين فقد تكلم فيه أحمد  
 وأبو حاتم والدارقطني وابن الفطنان وغيرهم، وذكر جماعة هذا الخبر من منكريه  
 وعن كعب بن مالك مرفوعاً: «من طلب العلم ليحاري به العلماء أو  
 ليحاري به السفهاء، وبصرف به وجوه الناس إليه أدخله الله النار» رواه  
 الترمذي وقال لا نعرفه إلا من هذا الوجه. وإسحاق بن يحيى بن طلحة  
 ليس بالقوي عندهم. وفي مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً حديث الثلاثة الذين  
 يؤمر بهم إلى النار وهم المجاهد الرازي يقال له جري، والمنفق المباهي يقال  
 له جراء، والرجل الذي يقول تعلمت العلم وقرأت القرآن، فيقول الله  
 كذبت فلما أردت أن يقال فلان جرى، وفلان عالم وفلان قاري، وقد  
 قيل، ثم يسحب على وجهه حتى يلقى في النار.

وعن زيد بن أرقم مرفوعاً كان يقول: «اللهم اني أعوذ بك من علم  
 لا ينفع، وقلب لا يخشع، ونفس لا تشبع، ودعوة لا يستجاب لها» ورواه  
 أبو داود الطيالسي عن حماد بن سفيان عن قتادة عن أنس مرفوعاً وفيه  
 «وعمل لا يرفع» بدل «نفس لا تشبع» وكان ابن مسعود يقول تعلموا فمن  
 علم فليعمل، وكان يقول اني لا احسب أن الرجل يذني العلم للخطيئة يسألها.  
 وعن الأعمش عن سعيد بن عبد الله بن جريج عن أبي بردة مرفوعاً  
 «لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسئل عن أربع: عن عمره فم أفناه؟

وعن علمه ما إذا عمل به؟ وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه؟ وعن جسمه فيم ابلاه؟ « اسناده جيد وسيدروى عنه غير واحد وثقه ابن حبان ولا وجه لقول أبي حاتم مجهول، وروى حديثه هذا الترمذي وقال حسن صحيح وروى البيهقي هذا المتن من حديث معاذ

وقال ابن وهب : أخبرني يحيى بن سالم وفي نسخة سلام عن عثمان ابن مقسم وهو كذاب متروك عندهم، وعن المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه » وأما ما روى الطبراني والبيهقي وغيرهما من حديث ابن المبارك عن الثوري عن سماعة بن حرب عن ثعلبة بن الحسيم قال قال رسول الله ﷺ « يقول الله تعالى للعلماء يوم القيامة اني لم أجعل حكمي وعلي فيكم إلا وأنا أريد أن أغفر لكم على ما كان منكم ولا أبالي » فالظاهر أنه غير صحيح وتدل عليه الاخبار السابقة، ولو صح فالمراد به العلماء الاخيار، وقد قال البيهقي ولا أراه محفوظا، وروى ابن عدي والبيهقي وغيرهما من رواية صدقة بن عبد الله عن طلحة بن زيد وهو كذاب متروك بالاتفاق عن موسى بن عبيدة عن سميد بن أبي هند عن أبي موسى الأشعري مرفوعا « يقول الله تعالى يوم القيامة للعلماء اني لم أضع علي فيكم إلا لعلي فيكم، ولم أضع علي فيكم لأعذبكم، انظمتوا فقد غفرت لكم » وقال « يقول الله عز وجل لا تحقروا عباد آتيته علما فاني لم أحقره حين علمته » قال ابن عدي هذا الحديث بهذا الاسناد باطل، وذكره في ترجمة طلحة بن زيد قال البيهقي وإنما يعرف



بعض هذا عن أبي عمرو الصنعاني قال : إذا كان يوم القيامة نزلت الملائكة  
المساء فإذا فرغ من الحساب قال لم أجعل حكمي فيكم الا خيرا أریده فيكم  
ادخلوا الجنة بنا فيكم

وقال ابن المبارك إذا لم يكن عند الرجل مال فليس عليه واجبا أن يتعلم  
الزكاة فإذا كان عنده مائتا درهم وجب عليه أن يتعلم كيف يخرج ربه ابن يسمع  
وسائر الاعمال على هذا ، ومن عطاء قال : من جلس مجلسا للذكر كفر سبعين  
مجلسا من مجالس الباطل ، فإن كان ذلك المجلس في سبيل الله كفر سبعين الف من  
مجالس الباطل ، قال عطاء ومجالس الذكر كيف أصلي كيف أركي كيف أحيي  
كيف أنكح كيف أطلق كيف أبيع كيف أشتري ؟ وقال اسحاق بن  
ابراهيم لابن عبد الله ان قوما يكتبون الحديث ولا أرى أثره عليهم ولا  
يرى لهم وقار ، فقال أبو عبد الله يقولون في الحديث الى خير ، وقال دعات  
عليه يوما ومضى كتاب له فرميت به من قلبي فانتبرني وقال ترمي بكلام  
الابرار ؟ وقال الشعبي زين العلم حلم اهله ، وقال أيضا ان هذا العلم لا يصلح  
إلا لمن فيه عقل ونسك فالיום يطلبه من لا عقل له ولا نسك فيه ، وقال  
ابن وهب عن الثوري عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار قال لم تر  
شيئا الى شيء أزين من حلم الى علم

وقال أبو داود لاجد كتبت الحديث بنية قال شرط النية شديد  
ولكن حبب الي فجمعه ، وقال عبد الله سألت أباي عن رجل ملك خمسمائة  
درهم وهو رجل جاهل أيمحج بها أو يطلب العلم ؟ قال يحج لان الحجاج فريضة

ويذكر في هذا أن يطلب العلم ، وقال الروذي قيل لابي عبد الله رجل له خمسة مائة درهم ترى أن تصرفه في الفز و الجهاد أو يطلب العلم ؟ قال اذا كان جاهلا يطلب العلم أحب إلي ، وقال في رواية يوسف بن موسى عجبتم لمن يقتبط عن طلب العلم ويحتجون بالفضل ولعل الفضيل قد اكتفى ليس يقتبط عن طلب العلم إلا جاهل ، وقال الربيع سمعت الشافعي يقول طلب العلم أفضل من صلاة النافلة وذكر البيهقي قال مطارف بن الشيخير فضل العلم خير من فضل العبادة وخير دينكم الورع ، وروى مرفوعا بأسانيد ضعيفة وهو صحيح عن مطارف ذكره البيهقي ، وقال عبد الرزاق عن قتادة بن معمر عن مطارف قال حفظ من علم أحب إلي من حفظ عبادة ، سمعت ابن عباس يقول مذاكرة العلم ساعة أحب إلي من احياء ليلة ، وروى من طريق أخرى عن ابن عباس مثله

وقال ابن وهب اخبرني عتبة عن نافع عن زيد بن أسلم ان ابن مسعود كان يقول انني أجلس بحباس فقه ساعة أحب إلي من صيام يوم وقيام ليلة ، وقال الاوزاعي سألت رجلا ابن مسعود أي الاعمال أفضل ؟ قال العلم ، فكرر عليه ثلاثا كل ذلك يقول العلم ، ثم قال ويحك إن مع العلم بالله ينفعك قليل العلم وكثيره ، ومع الجهل بالله لا ينفعك قليل العلم ولا كثيره .

وقال أبو نضيرة عن أبي سعيد : مذاكرة الحديث أفضل من قراءة القرآن (١)

(١) يعني ان المذاكرة في علم الحديث وتفقه أفضل من التبحر بالقراءة من غير فهم ولا تفقه وأما كون تلاوة القرآن أفضل من قراءة الحديث نفسها فلا يختلف فيه مسلمان . ولعل أثر الزهري عنه ( أي ابن مسعود ) بهذا المعنى وان لم يربطه به لفظ ولا أسلوب ولا الراوي



وقال عبد الرزاق عن معمر عن الزهري ثنا عبد الله بن مثل النخعي ذكر ذلك البيهقي . وقال البخاري في التاريخ في ترجمة عبد الله بن مرة قال أحمد حدثنا يحيى بن سعيد سمعت الأعمش حدثني عمرو بن مرة سمعت أبا عبيدة قال قال أبو موسى لم يمد كت أقمده من عبد الله أحب الي من عمل سنة في نفسي . وكان يحيى يقول فيه سمعت أبا موسى فلم يقله لنا ، وقال يعلى عن الأعمش عن أبي اسحاق عن أبي عبيدة عن أبي موسى وهذا إنما قاله لما يحصل له من علمه وهديه وسمته ، قال ابن شهاب العلم أفضل من العمل لمن جهل ، والعمل أفضل من العلم لمن علم وقال حرب سمعت أحمد يقول الناس محتاجون الى العلم قبل الخبز والماء لان العلم يحتاج اليه الانسان في كل ساعة والخبز والماء في اليوم مرة أو مرتين .

وقال ابن هاني قيل له يطالب الرجل الحديث بقدر ما يظن انه قد انتفع به قال العلم لا يعد له شيء ، وقال في رواية المروزي ليس قوم عندي خيرا من أهل الحديث ليس يعرفون الا الحديث (١) وقال في رواية أبي الخارث أهل الحديث أفضل من تكلم في العلم وقال أبو اسحاق الترمذي سمعت أحمد وقال له رجل إن رجلا قال إن أصحاب الحديث قوم سوء ، فقال هذا زنديق . وقال الثوري أكثر وأمن الحديث فانه سلاح ، وقال ان البارئ اني لا سمع الحديث ما تريد أن أحدث به ولا أعمل به ولكن لا أتدعه لآخ من اخواني يقع في الشيء .

(١) رواية المروزي ساقطة من النسخة الجديدة ومقتضاها انهم لا يعرفون في أصول الدين بدع التكلمين وفي فروع آراء المتفقيين ، فاصبر إضافي لاحقيقي

فأجده مخرجا، وقيل لأحمد إلى متى يكتب لرجل؟ قال حتى يموت، وقال  
نحن إلى الساعة نتعلم. وللمزمذى من حديث أبي سعيد: «وقل حسن غريب  
«إن يشع المؤمن من خبر يسمعه حتى يكون انتهاء الجنة»

وروى الخلال بإسناد صحيح عن عمر قال: تفقهوا قبل أن تودوا. وذكره  
البخاري تعليقاً بصيغة الجزم. وقال الخطابي في كتاب البرقة يريد من لم يخدم العلم في  
صغر سنه يستحي أن يخدمه بعد كبر السن وأدرك الودد، قال ويهني عن سفيان  
الثوري رحمه الله قال من ترأس في حديثه كان أدنى عقوبة أن يفوته حفظ كثير  
من العلم. وعن أبي حنيفة رحمه الله قال من طلب الرياسة بالعلم قبل أن يأنه لم  
يزل في دل ما بقي، وقيل للمجرد لم صار أبو العباس يعني ثعلباً يحفظ ذلك للغريب  
والشمر، قال لأنى ترأست وأنا حدث وترأس وهو شيخ انتهى كلام  
الخطابي وروى البيهقي قول عمر المذكور من حديث وكيع عن ابن عون  
عن محمد بن سيرين عن الأحنف بن قيس عنه قيل معناه قبل أن تزوجوا  
وقال الشافعي إذا ترأست فلا سبيل إلى انتهته، وروى الإمام في تاريخه  
عن زفر قال أبو حنيفة بازفر لا أحدث قبل وقتك فيستخف بك، وروى  
الخلال عن أيوب قال ينبغي للعالم أن يضع التراب على رأسه تواضاً لله.  
وقال المروزي قيل لأبي عبد الله قبل لأن المبارك كيف تعرف العالم  
الصادق قال الذي يزهد في الدنيا ويقبل إلى آخرته. وقال أبو عبد الله  
ثم هكذا يريد أن يكون.

وقال القضايل: ينفر سبعين جاهلاً قبل أن ينفر لعالم واحد وقال



أحمد بن أسلم بن عبيدة سمعت فضيل بن عياض قال بنقر الجاهل - يعني ذليلاً -  
 قبل أن ينقر للمسلم ذنب واحد . وقال أحمد أيضاً ثاسيار بن حاتم ثنا جعفر بن  
 سليمان عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله ﷺ « إن الله يماني الأيمن يوم  
 القيامة ما لا يماني العلماء وذكر الحافظ الذهبي هذا الخبر في ترجمة جعفر من  
 المناكير . قال وقيل أخطأ من حدث به عن جعفر . وسير وثقه ابن حبان وغيره .  
 وقال الأزدي عنده مناكير . قال البيهقي : محمول أن صح على العالم الفاجر ،  
 ونقل المروذي عن أحمد قال العالم يفتدي به ليس العالم . ثم الجاهل وهذا معنى  
 ما روي عن ابن المبارك وغيره . ونقل عن أحمد أيضاً أنه قال : لمن سأل بعدك ؟  
 فقال أبداً أو هاب - يعني بالوراء - قيل أضيقت العلم فقال رجل صالح  
 مثله يوفق لأصابة الحق .

ونال ابن فضال في السنن لا يفتني الخروج من عادات الناس إلا في الحرام  
 فإن الرسول ﷺ ترك الكعبة (١) وقال «لولا حدثان قومك بالجاهلية» وقال  
 عمر لولا أن يقال عمر زاد في القرآن لكنيت آية الزجم . وترك أحمد الزكيتين قبل  
 المغرب لأنكار الناس لها ، وذكر في الفصول عن الزكيتين قبل المغرب وفعل  
 ذلك امامنا أحمد ثم تركه بأن قال رأيت الناس لا يعرفونه ، وكره أحمد  
 قضاء القوائت في مصلي العيد وقال أخاف أن يفتدي به بعض من يراه

(١) يعني ترك الكعبة كما ثبت في الجاهلية نافصة عن بناء إبراهيم عليه السلام  
 بقدر الخطم وكان يود أن يبعدها على أساس إبراهيم ويجعل لها باباً في أسفلها  
 متقاربين ليدخاها من شاء من أحدها ويخرج من الآخر وإنما منه من ذلك الخوف  
 من اذنتان الناس وأكثروا قريب عهد بالشرك كما أخبر بذلك عائشة (رض) قال لخطاب  
 لها بقوله (ص) قومك . والحديث في الصحيحين وهو يدل على مراعاة حال استعداد  
 عامة الناس فيما ترجع ترك فيه المفسدة على فعل المصلحة لا في كل شيء .

وروى البيهقي وغيره من طريق شعيب عن نافع عن أسلم أن عمر رأى على طلحة ثوبا مصبوغا فقال ما هذا ؟ قال انه يمدد ، فقال انكم أيها الرهط أئمة يقتدي بكم الناس ، وإن جاهلا لو رأى هذا لقال على طلحة ثوب مصبوغ فلا يلبس أحد منكم من هذه الثياب شيئا انه محرم ، وقال الاوزاعي كنا نمزح ونضحك فلما صرنا يقتدي بنا خشيت أن لا يسمن التيسم ، وقال الثوري لو صلح القراء لصلح الناس ، وقال أيضا بمجئني أن يكون صاحب الحديث مكفيا لان الآفات أسرع اليهم والسنة الناس اليهم أسرع وإذا انحال ذل

وقال أبو داود السجستاني من اقتصر على لباس ومطعم دون أراح جسده ، وقال الاعمش عن زيد بن وهب رأيت بين كتي عمر اربع عشرة رقعة بعضها من ادم ، وقال مالك عن اسحاق بن عبدالله عن انس رأيت عمر رضي الله عنه وهو يومئذ امير المؤمنين قد رقع بين كتفيه ثلاث رفاع لبد بعضها فوق بعض . وقال سليمان بن حرب لو نظرت إلى ثياب شعبة لم تسكن سوى عشرة دراهم . ازاره ورداؤه وقبضه ، كان شيئا كثير الصدقة . وقال علي بن ثابت رأيت الثوري في طريق مكة فقومت كل شيء عليه حتى نعله درهما وأربعة دنانير .

وقال الثوري ينبغي لحامل القرآن أن يعرف بلبه اذ الناس نائمون ، ونهارة اذ الناس منطرون ، وبكائه اذ الناس يضحكون ، وبجزئه اذ



الناس يفرحون. وقال الثوري العالم طيب هذه الامة ، والمال الداء فاذا كان الطيب يجر الداء الى نفسه كيف يعالج غيره ؟ وعن عيسى بن مريم عليه السلام أنه قال يا معشر الخواريين ارضوا بدني الدنيا مع سلامة الدين كما رضي أهل الدنيا بدني الدين مع سلامة الدنيا . وروى ابن بطة عن عمر أنه كتب الى أبي موسى ان الفقه ليس بسعة الهذر وكثرة الرواية انما الفقه خشية الله (١) وروى أيضا عن أبي حازم قال لا يكون العالم عالما حتى يكون فيه ثلاث خصال : لا يحقر من دونه في العلم ، ولا يحسد من فوقه ، ولا يأخذ على علمه دنيا . وروى أيضا عن الحسن قال الفقيه الورع الزاهد المقيم على سنة محمد ﷺ الذي لا يسخر بمن اسفل منه ولا يبرأ بمن فوقه ولا يأخذ على علم علمه الله عز وجل خطا ما ، وقال أيضا ما رأيت فقيها قط . وروى البيهقي عنه كان الرجل يطلب العلم فلا يلبث ان يرى ذلك في تخشعه وهديه ولسانه وبصره ويده ، وقال ابن المبارك عن مالك بن دينار سألت الحسن ماعقوبة العالم ؟ قال موت القلب ، قلت ومات موت القلب ؟ قال طلب الدنيا بعمل الآخرة . وقال الاوزاعي بلغني أنه يقال ويل للمتفقهين لغير العبادة ، والمستحقين المحرمات بالشبهات ، وقال مالك ان حقا على من طلب العلم ان يسكن له وقار وسكينة وخشية ، وأن يكون متبعا لا أثر من مضي قبله ، وقال الربيع سمعت الشافعي يقول أختنى أن أطلب العلم بغير نية أن لا ينتفع به ، وقال الشافعي رضي الله عنه زينة العلم الورع والحلم ، وقال أيضا

(١) فيه أن هذه الالفاظ من الاصطلاحات المستحدثة بعد عمر (رض)

لا يجعل العلم ولا يحسن إلا بثلاث خلال : تقوى الله ، وإصابة السنة ، والنخبة  
وقال أيضا ليس العلم ما حفظ ، العلم ما نفع ، وقال أبو قلابة لأيوب إذا حدث  
لك علم فحدث فيه عبادة ولا يكن همك أن تحدث به الناس .

وقال أحمد بن محمد سمعت وكيعا يقول قالت أم سفيان الثوري (١) اذهب  
فاطلب العلم حتى أعولك أنا بمنزلي ، فإذا كتبت عشرة أحاديث فانظر هل في  
نفسك زيادة فابتنه والا فلا تمنى . وقال الفضيل بن عياض بلغني أن  
العلماء فيما مضى كانوا إذا تعلموا عملوا ، وإذا عملوا شغلوا ، وإذا شغلوا فقدوا ،  
وإذا فقدوا طلبوا ، وإذا طلبوا هربوا . وقال عمر تعلموا العلم وتعلموا للعلم  
السكينة والحلم وتواضعوا لمن بعلكم وتواضعوا لمن تعلمون ولا تكونوا  
من جباري العلماء فلا يقوم عملكم مع جهلكم . وقالت عائشة تفعلون عن  
أعظم العبادة : التواضع . وقال الشعبي اتقوا الفاجر من العلماء ، والجاهل من  
المتعبدين ، فإنه آفة كل مفتون . وقال الثوري نعوذ بالله من فتنة العالم  
الفاجر ، والعابد الجاهل ، فإن فتنتهما فتنة لكل مفتون . ذكر ذلك البيهقي  
وقال الفضيل بن عياض رحمه الله إن الله يحب العالم المتواضع ويبغض  
العالم الجبار . وبأني الخبر في فصول كسب المال في الأئمة المضامين ،

وعن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن أبيه عن جده مرفوعا أنه  
أخاف على أمتي من بعدي زلة العالم ، ومن حكم جائر ، وهو متبع  
وفي لفظ بهذا الاسناد « اتقوا زلة العالم وانتظروا قيئته » كثير كذاب



متروك، وهذا مذکور في ترجمته، وقد صحیح له الترمذی وعن زید بن أبی  
 زیاد عن جماعة عن ابن عمر مرفوعاً «إن أشد ما تخوف على أمي ثلاث: زلة  
 عالم، وجدال منافق بالقرآن، ودنيا تقطع أغاناكم، فاتهموها على أنفسكم»  
 يزيد ضعیف ولم يترك. وقال داود ابن أبي هند. قال عمر بن الخطاب يفسد  
 الناس ثلاثة أئمة مضلون، وجدال منافق بالقرآن والقرآن حق، وزلة  
 العالم. وقد قال منصور عن شقيق عن أبي الدرداء رضي الله عنه: اني لا امرکم  
 بالامر وما أفعله ولكن لعل الله ان يأجرني فيه. قال البيهقي محمول على  
 المستحبات او انه قاله على وجه التواضع. وقال أبو داود الطيالسي ثنا الصق  
 ابن حزن عن عقيل الجهمدي عن أبي اسحاق عن سويد بن غفلة عن ابن  
 مسعود قال قال رسول الله ﷺ «يا عبد الله اندري أي الناس أعلم؟»  
 قلت الله ورسوله أعلم قال «فإن أعلم الناس أعلمهم بالحق إذا اختلف الناس  
 وإن كان مقصراً في العمل، وإن كان يزحف على استه» قال البخاري في  
 عقيل منكر الحديث يروي عن أبي اسحاق، وتكلم فيه ابن حبان، وقال  
 البيهقي غير معروف. قال ويمكن اجراء الخبر على ظاهره ويكون تركه  
 العمل زلة منه تنتظر فيئته.

ولما حجب سالم الخواص لقي ابن عيينة في السوق فانكر عليه كونه في  
 السوق فانشد ابن عيينة

خذ بعلي وان قصرت في عملي      ينفعك علي ولا يضرك تقصيري  
 وأما قول بعض المتأخرين

خذ من علمي ولا تنظر الى عملي      واقصد بذلك وجه الواحد الباري  
ولان سررت باشجار لها نمر      فاجن الثمار واخل العود للنار  
فالمراد اذا كان أهلا لاخذ العلم عنه واسكنه مقصرا في العمل والا  
كان مردودا على قائله ،

وقال في الرعاية في كتاب الجهاد ومن لزمه تعلم شيء - وقيل أو كان  
في حقه فرض كفاية وقيل أو انفلا ولا يحصل له في بلد - فله السفر في طلبه  
بغير اذن أبويه وبقية أقاربه انتهى كلامه وكلام أحمد السابق في رواية  
اسحاق بن ابراهيم يدل لهذا القول ، وغيرهما عن أحمد يخالفها ، قل القاضي  
ومما يجب انكاره ترك التعالم والتعلم لما يجب تعلمه وتعلمه نحو ما يتعلق  
بمعرفة الله تعالى وبمعرفة الصلوات وجملة الشرائع وما يتعلق بالفرائض ويلزم  
النساء الخروج لتعلم ذلك وقد قال النبي ﷺ في الصبيان « واضربوهم على  
تركها لعشر » فاولى أن يضرب المكلف على تعلم ذلك

وواجب على الامام أن يتعلم المذاهب والتعلم كذلك ويرزقهما من  
بيت المال لان في ذلك قواما للدين فهو أولى من الجهاد لانه ربما نشأ  
الولد على مذهب فاسد فيتعذر زواله من قلبه

وروى البيهقي من حديث الثوري عن منصور عن ربيعة عن علي  
(قوا أنفسكم وأهليكم نارا) قال علومهم الخير

وقد روى الخلال في الخلاق الامام احمد انه قال خرجت الى  
الكوفة فكانت في بيت تحت رأسي ابنة خمنت فرجعت الى أبي ولم أكن

استأذنتها . وقال الفضيل العلماء ربيع الناس اذا رآهم المريض لا يشتهي أن يكون صحيحا ، واذا رآهم الفقير لا يشتهي أن يكون غنيا ، وعن الشعبي قال شرار كل ذي دين عداؤهم غير المسلمين

وروى الخلال أنبأنا محمد ثنا وكيع عن المسعودي عن القاسم قال : قال عبد الله : كفى بخشية الله عدا ، وبلا شترار بالله جهلا ، وعن أبي الدرداء قال لا يكون الرجل طالما حتى يكون به عاملا ، وقالت : عائشة « ما سمعت النبي ﷺ ينسب أحدا إلا إلى الدين » رواه أبو داود ، وعن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قال لو أن أهل العلم صانوا العلم ووضعوه عند أهل لسادوا أهل زمانهم ، ولكنهم وضعوه عند أهل الدنيا لينالوا من دنياهم فهانوا عليهم . رواه الخلال

وروى ابن ماجه والبيهقي وغيرهما من رواية معاوية بن سلعة البصري عن نمشل وهو كذاب متروك عندهم عن الضعالك عن الاسود عن ابن مسعود قال لو أن أهل العلم صانوا العلم ووضعوه عند أهل لسادوا أهل زمانهم ولكنهم أتوا به أهل الدنيا فاستخفوا بهم . سمعت نبيكم ﷺ يقول « من جعل همومه ها واحدا كنام الله سائر همومه ، ومن تشعبت به همومه وأحوال الدنيا لم يبال الله في أي أوديتها هلك » وفي حواشي تعليق القاضي أبي علي ذكر المدائني في كتاب السلطان عن علي رضي الله عنه قال لو أن حملة العلم حملوه بحقه لأحبهم الله عز وجل وملائكته وأهل طاعته من خلقه ، ولكن حملوه لطاب الدنيا فمقتهم الله وهانوا على الناس ،



وقال مالك وجه اليّ الرشيد ان أحذنه فقلت يا أمير المؤمنين ان العلم  
يؤتى ولا يأتي، فصار الى منزلي فاستند معي على الجدار فقلت له يا أمير  
المؤمنين ان من اجل الله اجلال ذي الشبهة المسلم ، فقام مجلس بين يدي ،  
قال فقال بعد مدة يا أبا عبد الله تواضعا لملك فانتفعنا به ، وتواضع لنا علم  
سفيان بن عيينة فلم ننتفع به ، وروى نحو ما روي عن مالك عن سليمان بن  
حرب مع طاهر بن عبد الله ، وروى أن طاهر بن عبد الله كان ينفذ فطعم أن  
يسمع من أبي عبيد وطعم أن يأتيه في منزله فلم يفعل أبو عبيد فقدم علي  
ابن المديني وعباس العنبري فأرادا أن يسمعا غريب الحديث فكان يحمل كل  
يوم كتابه ويأتيهما في منزلها فيحدثهما فيه

وروى البيهقي وغيره أن المهدي لما قدم المدينة حاجا جاءه مالك فسلم  
عليه فأمر المهدي ابنه موسى الهادي وهارون الرشيد أن يسمعا منه  
فطلباه اليها فامتنع فعاتبه المهدي في ذلك فقال يا أمير المؤمنين ان للعلم  
نضارة يؤتى أهلها وفي رواية العلم أهل أن يوقر ويؤتى أهلها ، فأمرهما  
واللهما بالمصير اليه ، فسأله مؤدبهما أن يقرأ عليهما فقال ان أهل هذه البلدة  
يقرؤون على العالم كما يقرأ الصبيان على المعلم ، فاذا أخطأوا أفتاهم ، فرجعوا  
الي الخليفة فعاتبه المهدي في ذلك فقال يا أمير المؤمنين سمعت ابن شهاب  
يقول سمنا هذا العلم من رجال في الروضة وهو يا أمير المؤمنين سعيد  
ابن المسيب وأبو سلمة وعروة والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله وخارجة  
ابن زيد وسليمان بن يسار ونافع مولي ابن عمر وابن هرمز ، ومن بعدهم

أبو الزناد وربيعة ويحيى بن سعيد وابن شهاب كل هؤلاء يقرأ عليهم ولا  
يقرءون. فقال المهدي: في هؤلاء قدوة، صيروا اليه فاقروا عليه، ففعلوا،  
وقال سفيان بن عيينة: لو أن أهل العلم طلبوه لما عند الله لما بهم الناس  
ولكن طلبوا به الدنيا فهانوا على الناس، وقال سفيان ما زال العلم عزيزاً  
حتى حمل إلى أبواب الملوك وأخذوا عليه الجرافزع الله الخلاوة من  
قلوبهم، ومنعهم العمل به، وقال ابن الجوزي ينبغي للعالم أن يصون العلم  
ولا يبذله ولا يحمله إلى الناس خصوصاً إلى الأمراء، وروى عن القاضي  
أبي الحسن علي بن عبد العزيز الجرجاني أنه أنشد لنفسه

يقولون لي فيك انقباض وانما	رأوا رجلاً عن موقف الدل أحجماً
أرى الناس من دانا هم هان عندهم	ومن لزمته عزة النفس أكرماً
ولم أقض حق العلم أن كان كلاماً	بدا طمع صيرته لي سلماً
وما كل برق لاح لي يستفزني	ولا كل من في الأرض أرضاه منماً
إذا قيل هذا منهل قلت قد أرى	ولكن نفس الحر تحتصل الظماً
ولم أبتذل في خدمة العلم مهجتي	لأأخدم من لا قيمت لكن لأأخدم
أشقى به غرساً وأجنيه ذلة	إذا قابلي الجمل قد كان أحزماً
ولو أن أهل العلم صانوه صانهم	ولو عظموه في النفوس لعظماً
ولكن أذلوه فهان ودنسوا	محياه بالاطماع حتى تحبها

وأرسل محمد بن سليمان أمير البصرة إلى حماد بن سلمة يطلب منه  
الحضور إليه لأجل مسألة وقعت له فأرسل إليه حماد أنا أذكرنا العلماء وهم

لا يأتون أحداً فإن وقعت مسئلة فأتنا فأسألنا عما بدا لك. والقصة مشهورة.  
 وفيها أن محمد بن سليمان جاء بفلس بين يديه ثم ابتدأ فقال مالي إذا نظرت  
 إليك أمثلأت رعباً ؟ فقال حماد سمعت ثابتاً البزازي يقول سمعت أنس بن  
 مالك يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن العالم إذا أراد بعلمه وجه  
 الله هابه كل شيء ، وإذا أراد أن يكثر به الكنوز هاب من كل شيء .  
 والقصة طويلة وفيها أنه عرض عليه أربعين ألف درهم فلم يقبلها لنفسه  
 ولا ليتسمها ويغرفها . وأنشد بعضهم

إذا شئت أن تسترض المال منفقاً      على شهوات النفس في زمن العسر  
 فسل نفسك الاتفاق من كنز صبرها      عليك وارقا إلى زمن اليسر  
 فإن فعات كنت النبي وإن أبت      فكل منوع بعدها واسم العذر

وقال أبو الحارث لابي عبد الله فترى الرجل أن يرحل لطلب العلم ؟  
 قال نعم قد رحل أصحاب رسول الله ﷺ ومن بعدهم . وروى عنه الخليل  
 أنه سئل عن رجل يقيم ببلدة وينزل في الحديث درجة ؟ قال ليس طاب  
 العلم هكذا ، لو طاب العلم هكذا مات آتما ، يؤخذ العلم عن الأكابر

وعن سعيد بن المسيب قال إن كنت لأسافر مسيرة الليالي والأيام  
 في الحديث الواحد . وقال أبو قلابة لقد أقيمت بالمدينة ثلاثة أيام مالي حاجة  
 إلا رجل يقدم عنده حديث فاسمعه . وعن الشعبي قال لو أن رجلاً سافر  
 من أقصى الشام إلى أقصى اليمن فسمع كلمة تنفعه فيما يستقبل من أمره  
 ما رأيت سفره ضائع



وفي الصحيحين من حديث الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي ﷺ «ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين، عبد مملوك أدى حق الله وحق مواليه، ورجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بي، ورجل كانت له أمة فأدبها فأحسن تأديبها ثم أعنتها فتزوجها» ثم قال الشعبي خذها بغير شيء فقد كان الرجل يرحل في مثلها إلى المدينة يعني من الكوفة، وأشار البخاري إلى حديث عبد الله بن أنيس وإن جابرا رحل إليه شهرا في حديث واحد. وهذا الحديث رواه الإمام أحمد من رواية عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله الأنصاري أنه ابتاع بهيرا وسار شهرا إلى عبد الله ابن أنيس، والحديث عن النبي ﷺ يقول الله تعالى يوم القيامة «أنا الله أنا الملك أنا الديان» وذكر الحديث. وقد رحل الشافعي واحد وغيرهما من الأئمة قديما وحديثا تقبل الله تعالى منهم.

وعن عمران بن حصين قال دخلت على النبي ﷺ وعلمت ناقتي بالباب فتأهت فأتاه ناس من بني تميم فقال «اقبلوا البشرى يا بني تميم» قالوا يشرتنا فأعطنا، مرتين، فتغير وجهه، ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن فقال «اقبلوا البشرى يا أهل اليمن أذ لم يقبلها بنو تميم» قالوا قبلنا يا رسول الله، قالوا اجئناك لنتمة في الدين ولنتلثك عن أول هذا الأمر قال «كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء» ثم خلق السموات والأرض وكتب في الذكر كل شيء، ثم أتاني رجل فقال يا عمران أدرك

ناقتك فقد ذهبت ، فاصطقت أطباها فاذا السراب ينقطع دونها وايم الله  
توددت انها قد ذهبت ولم أقم

قال ابن هبيرة : فيه الرحلة في طلب العلم ، وجواز السؤال عن كل  
ما لا يعلمه ، وجواز العدول عن سماع العلم إلى ما يخاف فواته ، لأن عمران  
قام عن المجلس لأجل ناقتة فلم ينكر عليه ، وجواز إظهار العلم على ذلك لقول  
عمران وددت انها ذهبت ولم أقم

وقال مهنا سألت أحمد عن حديث معاذ بن رفاعة عن ابراهيم بن  
عبد الرحمن المزري قال قال رسول الله ﷺ : يحمل هذا العلم من كل  
خائف عدوله ، ينفون عنه تحريف الجاهلين ، وإبطال الباطلين ، وتأويل  
الغائبين ، فقالت لأحمد هو كلام موضوع ؟ قال لا ، هو صحيح ، فقالت له  
سمعت أنت ؟ قال من غير واحد ، قلت من قال حدثني به مسكين إلا أنه  
يقول عن معاذ عن القاسم بن عبد الرحمن . ثم رواه الخلال من حديث معاذ  
عن ابراهيم عن النبي ﷺ . ورواه أبو أحمد بن عدي الحافظ عن عبد الله  
البنموي ثنا أبو الربيع الزهراني ثنا حماد بن زيد ثنا قتيبة (١) بن الوليد ثنا معاذ  
بن رفاعة عن ابراهيم بن عبد الرحمن المزري قال قال رسول الله ﷺ : فذكره ،  
قال البيهقي وتابعه جماعة بن عباس بن معاذ ، ورواه الوليد بن مسلم عن ابراهيم  
بن عبد الرحمن عن اثنية من أشياخهم عن النبي ﷺ ، وروى من أوجه أخر  
ضميمة ، قاله البيهقي واعتنى ابن عبد البر بهذا الحديث وحاول تصحيحه واحتج

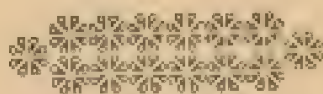
(١) في النسخة المصرية بقية وهو الصواب

به في أن كل من حمل العلم فهو عدل والله أعلم . ومعاذ بن رفاعه مختلف فيه ،  
قال أحمد ومحمد بن عوف وأبو داود لا بأس به ، وقال ابن المديني ونعيم ثقة ،  
وقال النسوي ابن الحديث وضعفه ابن معين ، وقال الجوزجاني ليس بحجة ،  
وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه . وقال ابن حبان منكر الحديث  
ونقل المروزي ويوسف بن موسى عن أحمد أنه قيل له  
رجل أراد أن يصوم يوما تطوعا فأفطر لطيب العلم ؟ فقال إذا احتاج  
إلى طلب العلم فهو أحب إلي فقيل له لا زال طلب العلم أفضل ؟ فسكت  
وقال المروزي سمعت أبا عبد الله يصف كيف يؤخذ العلم قال ننظر  
ما كان عن رسول الله ﷺ فإن لم يكن فمن أصحابه فإن لم يكن فمن  
التابعين ، وقال أبو داود سمعت أبا عبد الله يقول إذا جاء الشيء عن الرجل  
من التابعين لا يوجد فيه عن النبي ﷺ يلزم الرجل أن يأخذه ، قال لا  
ولكن لا يكاد يجيء شيء عن التابعين إلا ويوجد فيه شيء عن أصحاب  
رسول الله ﷺ ، وقال الفضيل بن أحمد سمعت أحمد بن حنبل وقد  
أقبل أصحاب الحديث بأيديهم الحجار فأومأ إليهم وقال هذه سرج الإسلام  
يعني الحجار ، وقال ابن الجوزي قال الشافعي لولا الحجار ، لخطبت الزنادقة  
على المنابر . وروى بإسناده عن عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي قال  
رأيت الشافعي وأنا في مجلس وعلي قميص حبر وأنا أخفيه فقال لم تخفيه  
وتستره ؟ فإن الحبر على الثوب من المروءة ، لا زصورته في الإبصار سواد  
وفي البصائر بياض



قال ابن الجوزي وينبغي تجويد الخط وتحقيقه دون المشق والتعويق، وبكره تضيق السطور وتدقيق التلم فإن النظر إلى الخط الدقيق يؤذي. قال حنبل، ابن اسحاق رأني أحمد بن حنبل وأنا اكتب خطا دقيقا فقال لا تفعل أحوج ما تكون إليه بخونك. قال ابن الجوزي وقد كان بعضهم يضيق السطور لعدم الكاغد. وقد رأيت في وجهة من خط أبي عبد الله الصوري أحدا وثمانين سطرا

وقال البغوي عن أحمد أنا اطلب العلم إلى أن أدخل القبر. وقال صالح رأى رجل مع أبي محبرة فقال له يا أبا عبد الله أنت قد بلغت هذا المبلغ وأنت إمام المسلمين، فقال معي المحبرة إلى المقبرة، وقال أحمد في موضع آخر إظهار المحبرة من الرياء، وذكر له الصدق والاخلص فقال بهذا ارتفع القوم. وروى ابن الجوزي بإسناده عن عبد الرحمن بن مهدي قال كان الرجل إذا لقي من هو فوقه في العلم كان يوم غنيمة، وإذا لقي من هو مثله دارسه وتعلم منه، وإذا لقي من دونه تواضع له وعلمه، وقال ابن عبد البر في بهجة المجالس: وقال الأحنف: مذاكرة الرجال تقيح لعقولها. ويأتي بنحو كراسة ما يتعلق بهذا



## فصل

( موعظة العلماء المتقين بالشعر )

قال أبو يلى الموصلي سمعت أحمد بن حنبل يقول خرجت في وجه  
الصبح فإذا أنا برجل مسبل مندبلة على وجهه فتناولني رقعة، فلما أضاء الصبح  
قرأتها فإذا فيها مكتوب

حسن موسراً أن شئت أو مسراً      لا بد في الدنيا من النعم  
وكما زادك من نعمة      زاد الذي زادك في الهم  
اني رأيت الناس في عصرنا      لا يطلبون العلم للعلم  
الا مباحاة لأصحابهم      وعدة للخصم والظلم

قال فظننت ان محمد بن يحيى الذهلي تناولني فاقبته فقلت له الرقعة التي  
ناولتني، فقال ما رأيته ما ناولتك رقعة، فقلت انها عظة لي، وقال الحافظ  
تقي الدين بن الاخضر فيمن روى عن احمد بن مروان قاضي تكريت قال  
كتب رجل من اخواني ابي عبد الله احمد بن حنبل اليه أيام المحنة

هذي الخطوب ستنتهي يا أحمد      فإذا جزعت من الخطوب فمن لها  
الصبر يقطع ما ترى فاصبر لها      فمسي بها أن تنجلي ولعلها  
فأجابه احمد

صبرتي ووعظتني فأنا لها      فستنجلي بل لا أقول لعلها  
ويح لها من كان يملك عقدها      ثقة به اذ كان يملك حلها

## فصل

( العلم مواهب من الله يؤتیه من يشاء ينال بالتقوى والعمل لا بالحسب )

وقال أبو الحارث سمعت أبا عبد الله يقول انما العلم مواهب يؤتیه الله من أحب من خلقه وليس يناله أحد بالحسب ولو كان بالحسب كان أولى الناس به أهل بيت رسول الله ﷺ ، وقال أحمد بن أبي الخوارى قال لي أحمد بن حنبل يا أحمد حدثنا بحكاية سمعتها من أستاذك أبي سليمان الداراني ، فقال أحمد سبحان الله بلا عجب ، فقال أحمد بن حنبل سبحان الله وطولها بلا عجب ، فقال أحمد بن أبي الخوارى سمعت أبا سليمان يقول اذا عقدت النفوس على ترك الآثام ، جالت في الملكوت وعادت الى ذلك العبد بطرائف الحكمة من غير أن يؤدي اليها عالم علما فقام أحمد بن حنبل ثلاثا وقعد ثلاثا ، وقال ما سمعت في الاسلام بحكاية أعجب من هذه الي . ثم ذكر أحمد بن حنبل عن يزيد بن هارون عن حميد الطويل عن أنس ابن مالك ان النبي ﷺ قال « من عمل بما يعلم ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم » ثم قال أحمد بن حنبل لا أحمد بن أبي الخوارى صدقت يا أحمد وصدق شيخك ، قال أبو نعيم تنب ذلك ذكر أحمد بن حنبل هذا الكلام عن بعض التابعين عن عيسى بن مريم عليه السلام فومر بعض الرواة أنه ذكره عن النبي ﷺ فوضع هذا الاسناد عليه لسهولته وقربه ، وهذا الحديث لا يحتمل بهذا الاسناد من أحمد بن حنبل . ذكره ابن الأثير فيمن روى عن أحمد في ترجمة أحمد بن أبي الخوارى



## فصل

( الحذر من القول في حديث رسول الله ﷺ بالظن )

نقل الميموني عن الامام أحمد رضي الله عنه أنه سئل عن حديث فقال سلوا أصحاب الغريب فاني أخاف أن أتكم في قول رسول الله ﷺ بالظن فأخطئ ، وقال أبو الوليد الطيالسي سمعت شعبة قال سألت الأصمعي عن حديث النبي ﷺ « أنه ليغان على قاي » ما معنى يغان ؟ قال فقال لي هذا الحديث عن رسول الله ﷺ ؟ فقلت نعم فقال لو كان عن غير النبي ﷺ لفسرت ذلك ولكن عن النبي ﷺ لا أجترى عليه ، وعن الأصمعي عن معتمر بن سليمان عن أبيه قال كانوا يتقون حديث النبي ﷺ كما يتقون تفسير القرآن ، وكان أحمد يجيئ إلى أبي عبيد يسأله في الغريب ، روى ذلك الخلال . وقال أبو داود قلت لأحمد كتابة كتاب الغريب الذي وضعه القاسم بن سلام قال قد كثرة جدا يشغل الانسان عن معرفة العلم ، لو كان تركه على ما كان أولا

## فصل

( في قول العالم لا أدري وإتقاء التهم على الفتوى )

قال ابن عباس رضي الله عنهما إذا ترك العالم لا أدري أصيبت ، وإذا قال علي بن حسين ، وقال مالك بن أنس إذا غفل العالم لا أدري أصيبت بمقاتله ، وقال أيضا كان رسول الله ﷺ امام المسلمين وميد العالمين يستل

عن الشيء فلا يجيب حتى يأتيه الوحي من السماء، وقال الشعبي «لا أدري»  
 نصف العلم، وقال أحمد في رواية المروذي كان مالك يسئ عن الشيء فيقدم  
 ويؤخر يشك (١) دهؤلاء يتيسرون على قوله ويقولون : قال مالك، وبإسناد  
 حسن عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال من علم الرجل أن يقول  
 لما لا أعلم «الله أعلم» لأن الله عز وجل قال لرسوله عليه الصلاة والسلام  
 (قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكافئين) وصح عن ابن عمر  
 رضي الله عنهما قال العلم ثلاثة كتاب ناطق، وسنة ماضية، ولا أدري. وقال  
 أحمد في رواية المروذي ليس كل شيء ينبغي أن يتكلم فيه وذكر أحاديث  
 النبي ﷺ كان يسئ فيقول «لا أدري حتى أسأل جبريل» وقال عبد الله  
 سمعت أبي يقول كان سفيان لا يكاد يفتي في الطلاق ويقول من يحسن  
 ذلك من يحسن ذلك وقال في رواية أبي الخارث وددت أنه لا يسألني أحد  
 عن مسألة أو ما شيء أشد علي من أن أسئل من هذه المسائل البلاء يخرج  
 الرجل عن عقله ويتلذذ، وخاصة مسائل الطلاق والفروج نسأل إن العافية  
 ونقل الآثار عنه أنه سأله عن شيء فقلت كيف هو عندك فقال وما عندى  
 أنا ؟ وسمته يقول إنما هو - يعني العلم - ما جاء من فوق

وقال سفيان لقد كان الرجل يستفتي فينتي وهو يرعد، وقال سفيان  
 من أتته الرجل إذا كان عتيبا أن يكون الكلام أحب إليه من السكوت

(١) أي يسبح خالته الرجل بمائة فداء فتشاء بوزن فخرج : مدارحوت والاسم

التمات والضم ونهت على خمسة صاع أشد الصياح أع من الفاموس وشرجه

وقال المروزي قلت لابي عبد الله ان العلم يظنون انه عنده علم كل شيء فقال  
قال ابن مسعود رضي الله عنه ان الذي يفتي الناس في كل ما يستأمنونه ليجنون.  
وانكر أبو عبد الله على من يتهمهم في المسائل والجوابات وسمعت أبا عبد الله  
يقول: ليتق الله عبد وليتقار ما يقول وما يتكلم، فانه مسئول، وقال من أفتى  
الناس ليس ينبغي أن يحمل الناس على مذهبه ويشدد عليهم

وقال في رواية ابن القاسم: انما ينبغي أن يؤمر الناس بالامر البين  
الذي لا شك فيه (١) وليت الناس اذا أمروا بالشيء الصحيح أن لا يجاوزوه.  
ونزل محمد بن أبي طاهر عنه انه سئل عن مسألة في الطلاق فقال سئل  
غيري ليس لي أفتي في الطلاق بشيء، وقال في رواية ابن منصور لا ينبغي  
أن يجيب في كل ما يستفتي

وصح عن مالك انه قال ذل وهانة لا علم أن تجيب كل من سألك  
وقال أيضا كل من أخبر الناس بكل ما يسمع فهو مجنون، وقال احمد في رواية  
احمد بن علي الأبار وقتل له رجل حاست يمينه لا يرى ايش هي قال ليت  
انك اذا دريت دريت أبدا. وقال في رواية الأثرم اذا هاب الرجل شيئا  
فلا ينبغي أن يحمل على أن يقول

وعن ابن السيب قال قال عمر رضي الله عنه اذا رأيتم الفاري يفتي  
السلطان فهو لص، واذا رأيتموه يخالط الأغنياء فهو مرء. وقال  
الميموني جلست مع أبي عبد الله في القبة وكنا نتحدث وكنت أسأله



ويجيبني قال الخلال وكنت أمضى مع المروزي إلى المقابر ويصلي على الجنائز  
فأقرأ عليه ونحن قوم دين القبور إلى أن يفرغ من دفن الميت  
وقال في رواية المروزي أن الذي يفتي الناس يتخذ أمر أعظماء أو قال  
يقدم على أمر عظيم ، ينبغي أن أفتي أن يكون عالماً بقول من تقدم والا  
فلا يفتي . وقال في رواية الميعوني من تكلم في شيء ليس له فيه إمام  
أخاف عليه الخطأ

وقال الثوري لا تزال نتعلم ما وجدنا من يسلنا ، وقال أحمد نحن إلى  
الساعة نتعلم . وسأله اسحاق بن إبراهيم عن الحديث الذي جاء بأجرؤكم على  
الفتيا أجرؤكم على النار ، ما معناه ؟ قال أبو عبد الله يفتي بما لم يسمع  
وقال محمد بن أبي حرب : سمعت أبا عبد الله وسئل عن الرجل يفتي  
بغير علم ؟ قال يروي عن أبي موسى قال يهرق من دينه . ونقل المروزي  
أن رجلاً تكلم بكلام أنكره عليه أبو عبد الله قال هذا من حبه الدنيا  
يسئل عن الشيء الذي لا يحسن فيحمل نفسه على الجواب ، ونحو هذا عن  
حماد . وقال كنت أسألك إبراهيم عن الشيء فيعرفني ويجهي أني لم أفهم  
فيمده حتى أفهم . روى ذلك الخلال وغيره

وقال ابن وهب عن يونس عن الزهري أن أبا بكر الصديق رضي  
الله عنه حدث رجلاً بحديث فاستفهمه الرجل فقال الصديق هو كما حدثتك  
أي أرض تقام إذا قلت بما لا أعلم . وروى نحوه من غير وجه عن أبي  
هريرة مرفوعاً : من أفتى بفتيا غير نيت فيها فأنما اتهم على الذي أفتاه .

وفي لفظ « من أفتى بفتيا بغير علم كان أمم ذلك على الذي أفناه » رواها  
أحمد وروى الثاني أبو داود والاول ابن ماجه وهو حديث جيد له طرق  
مذكورة في حواشي المنتقى

وقال مسلم البطيخ عن عذرة التميمي قال قال علي : وأبردها على الكبد  
سئل أن يسئل الرجل عما لا يعلم فيقول الله أعلم ، وعن علي أيضا خمس لو  
سافر الرجل فيمن إلى أين لكن عوضا من سفره : لا يخشى عبدا إلا ربه ،  
ولا يخاف إلا ذنبه ، ولا يستحي من لا يعلم أن يتعلم ، ولا يستحي من  
تعلم إذا سئل عما لا يعلم أن يقول الله أعلم ، والصبر من الدين بمنزلة الرأس  
من الجسد ، وإذا قطع الرأس توى الجسد

وقال الثوري عن الأعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود قال من  
أفتى الناس في كل ما يستفتونه فهو مجنون . وقال مالك عن يحيى بن سعيد  
عن ابن عباس مثله . قال الزهري عن خالد بن أسلم أخى زيد بن أسلم  
قال كنا مع ابن عمر فسأله أن رأيي أثر العمة ؟ فقال لا أدري . قال أنت  
لا تدري ؟ قال نعم انذهب إلى العلماء فاسألهم . فلما أدبر الرجل قبل ابن عمر  
يده فقال إنما قال أبو عبد الرحمن سئل عن مالا يدري فقال لا أدري

وقال سفيان بن عيينة والثوري عن عطاء بن السائب عن عبد الرحمن  
ابن أبي ليلى قال أدركت عشرين ومائة من الأنصار من أصحاب  
رسول الله ﷺ ما منهم من أحد يحدث بحديث إلا ودأن أخاه كفاه إياه ،  
ولا يستفتي عن شيء إلا ودأن أخاه كفاه الفتوى ، وهذا لفظ رواية الثوري

ولنظ ابن عينة إذا سئل أحدهم عن المسئلة ردها هذا إلى هذا، وهذا إلى هذا، حتى ترجع إلى الأول. وقال أبو حمزة: تهاون بن عاصم التميمي الجليل إن أحدهم ليأتي في المسئلة ولو وردت على عمر لجمع لها أهل بدره، وقال القاسم وابن سيرين لأثر يموت الرجل جامعاً لا خير له من أن يقول ما لا يعلم، وقال مالك بن النعمان بن محمد إن من إكرام الله لنفسه أن لا يقول إلا ما حاط به علمه، وقال سعيد بن جبيرة، ويل لمن يقول لما لا يعلم، إني أعلم وقال مالك من أتته المسئلة أن يقول لا أعلم فانه عسى أن يهتد له الخير.

وقال أحمد بن حنبل سمعت الشافعي رضي الله عنهم يسمعت مالكاً يسمعت محمد بن عجلان يقول إذا ترك العالم فلا أدري ما أصيبت، قتاله، ورواه إسحاق بن راهويه عن ابن عينة عن داود بن أبي ذر الزبيري عن مالك بن عجلان قال قال ابن عباس - فذكره - وقد سبق. وقال عبد الرزاق بن معمر قال سألت رجلاً عمرو بن دينار عن مسألة فلم يجبه فقال الرجل إن في تنسي منها شيئاً فاجبني، يقال إن يكن في نفسك منها مثل أبي قبيس أحب إليّ أن يسكون في تنسي منها مثل الشجرة، وقال ابن مهدي سألت رجلاً مالك ابن أنس عن مسألة فطال ترداده اليها وألح عليه فقال ما شاء الله يا هذا إني لم أتكلم إلا فيما احتسب فيه الخير ولست أحسن مسألتك هذه. وقال ابن وهب سمعت مالكاً يقول المسئلة في الفتوى نوع من الجهل والخرق وكان يقال الثاني من الله والمسئلة من الشيطان، وكذا وجدت هذه المسئلة (الخرق) فإن كانت كذلك فقال الجوهري الخرق بالتحريك الدهش



من الخوف أو الحياء وقد خرق بالكسر فهو خرق وأخرقته أفاى أدهشته،  
والخرق أيضا مصدر الاخرق وهو ضد الرفيق، وقد خرق بالكسر  
يخرق خرقا والاسم الخرق، وإن كانت هذه الكلمة التخرق فالتخرق  
ثقة في التخلق من الكذب والله أعلم ثم روى البيهقي من حديث الثعلبي  
عن يزيد بن أبي حبيب عن سعد بن سنان وهو ضعيف عندنا وحسن  
له الترمذي عن أنس مرفوعا الثاني من الله والسجاسة الشيطان وقال  
محمد بن المنكدره العالم بين الله وبين خلقه فينظر كيف يدخل بينهم  
وقال يحيى بن سعيد كان سعيد بن المسيب لا يكاد يفتي فتيا ولا يقول  
شيئا الا قال اللهم سلني وسلم مني وذكره البيهقي وغيره ولا سيما ان كان  
من يفتي يعلم من نفسه أنه ليس أهلا للفتوى لقوات شرط أو وجود  
مانع ولا يعلم الناس ذلك منه فانه يحرم عليه افتاء الناس في هذه الحال  
بلا اشكال فهو يسارع الى ما يحرم لاسيما ان كان الحاصل على ذلك غرض  
الدنيا واما السلف فكانوا يتركون ذلك خوفا لعل غيره يكفيه وقد  
يكون أدنى لوجود من هو أولى منه . قال ابن معين انني يحدث بالبلدة  
وبها من هو أولى منه بالحديث فهو أحق وقال أيضا اذا رأيته أحدث في بلدة  
فيها مثل علي بن مسهر فيفتني للحيثي ان تحلى - وأمر يده على عارضيه -  
ويأتي بنحو كراسين هذا المعنى قبل فصل (قال أبو جعفر بن درستويه)  
وقال مالك ما أفتيت حتى شهد لي سيمون أني أهل لذلك -  
وقال ابن عيينة وسمنون أجسر الناس على الفتيا أقهرهم علما قال سمنون

أشقى للناس من باع آخرته بدنيا غيره ، وقال فتنة الجواب بالصواب أشد من فتنة المال . وقال سفيان أدر كمت الفتناء وهم بكرهون أن يجيبوا في المسائل والفتيا حتى لا يجدوا بدا من أن يفتوا ، وقال أعلم الناس بالفتيا أسكتهم عنها وأجهلهم بها أنطقهم فيها ، وبكى ربيعة فقيل ما يبكيك ؟ فقال استفتي من لا علم له وظهر في الاسلام أمر عظيم ، وقال ولبعض من يفتي ههنا أحق بالسجن من السراق

وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمرو مرفوعا « ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من الناس ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالا ففسلوا فافتوا بغير علم فضلوا وأضلوا » وفيها أيضا عن ابن مسعود مرفوعا « ان بين يدي الساعة أياما ينزل فيها الجهل ويترك فيها العلم ، ويكثر فيها الهرج » والهرج القتل . وفيها عن أنس مرفوعا « ان من أشراط الساعة أن يضل العلم ، ويظهر الجهل والزنا وشرب الخمر ، ويقتل الرجال ، ويكثر النساء حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد » وعن أبي هريرة مرفوعا « بينا رب الزمان يقبض العلم ، وفي لفظ « وينقص العلم ، وتظهر الفتن ، ويبقى الشح ، ويكثر الهرج » قالوا وما الهرج ؟ قال « القتل » وعن عوف بن مالك ان النبي ﷺ نظر الى السماء فقال « هذا أول ما يرفع العلم من الناس » فقال زياد بن ليبي يا رسول الله وكيف وقد قرأنا القرآن . والله لنقرأنه ولنقرئه أبناءنا ونساءنا ، فقال « ثكلتك أمك يا زياد ، ان كنت لأعدك من أفتة أهل المدينة ، هذه التوراة والإنجيل عند

اليهود فماذا يعني عنهم ، وعن أبي الدرداء هذا المعنى وفيه « هذا لأن يختص  
العلم » حديثان جيذا الاسناد ، وروى الاول النسائي وغيره ، وروى  
الثاني الترمذي وغيره وقال حسن غريب

وقال شعبة عن حصين عن سالم بن أبي الجعد قال قال أبو الدرداء :  
« مالي أرى علماءكم يذهبون ، ولا أرى جهالكم يتعلمون ، مالي أراكم تحرصون  
على ما قد تكفل لكم ، وتدعون ما أمرتم به ، تعلموا قبل أن يرفع العلم ،  
ورفع العلم ذهاب العلماء ، لا أنا أعلم بشراركم من الباطل بالفرس هم الذين  
لا يأتون الصلاة إلا دبراً ، ولا يقرؤون القرآن إلا هجراً ، ولا يستقيم  
محروروهم . وقال الاعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود قال كيف أنتم  
إذا لبستكم فتنة يهرم فيها الكبير ، ويربو فيها الصغير ، وتتخذها الناس  
سنة ، فإذا غيرت قالوا غيرت السنة . قالوا متى ذلك يا أبا عبد الرحمن قال  
إذا كثرت قراؤكم ، وقلت فقهاؤكم ، وكثرت أمراؤكم ، وقلت أمواتكم ،  
والتمست الدنيا بعمل الآخرة . وقال الاوزاعي عن الزهري كان من مضى  
من علمائنا يقولون الاعتصام بالسنة نجاة ، والعلم بقبض قبضاً سريعاً ونجاة  
العلم ثبات الدين والدنيا وفي ذهاب العلم ذهاب ذلك كله ، ذكره البيهقي

وقال نعيم بن حماد ثنا عيسى بن يونس عن جرير بن عثمان عن عبد الرحمن  
ابن جبير بن تقي عن أبيه عن عوف بن مالك مرفوعاً « تاترق أمتي  
على بضع وسبعين فرقة ، أعظمها فتنة على أمتي قوم يتيسون الامور برأيهم  
فيحلون الحرام ويحرمون الحلال » رواه البيهقي وقال تفرد به نعيم بن



حماد وقد سرقته منه جماعة من الضعفاء وهو منكر، وفي غيره من الأحاديث  
الصحيح كفاية. وقد قال محمد بن حمزة الروندي سألت يحيى بن معين  
عن هذا فقال ليس له أصل قلت فمنهم من قال ثقة. قلت كيف يحدث ثقة  
بباطل؟ قال شبه له، وقال الخطيب وافقه على روايته سويد وعبد الله بن  
جعفر عن عيسى، وقال ابن عدي رواه الحاكم ابن المبارك الخواشي ويقال  
لأبأس به عن عيسى. قال بعض المتأخرين هؤلاء أربعة لم يثبتوا عادة على  
باطل فإن كان خطأ فمن عيسى بن يونس

وروى البيهقي من رواية نعيم بن حماد ثنا عبد الوهاب الثقفي ثنا  
هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عتبة بن أوس عن عبد الله بن  
عمر ومرفوعاً له لن يستكمل مؤمن إيمانه حتى يكون هواه تبعاً لما جئتكم  
به. قال النووي حديث صحيح رواه في كتاب الحجج بإسناد صحيح.  
وروى البيهقي أن عمر كان يقول: اتقوا الرأي في دينكم وكان ينهى عن  
المكاييل. يعني المقاييس. وفي الصحيحين أو في الصحيح أن عمر رضي الله  
عنه كان يقول يا أيها الناس اتقوا الرأي نلى الدين فلتسد رأيتني يوم  
أني جندل ولو استطعت لرددت على رسول الله ﷺ أمره، والله ورسوله  
أعلم. وعن سهل بن حنيف نحو ذلك

وقال علي رضي الله عنه لو كان الدين والرأي لكان مسح أسفل الخلف  
أولى من اعتلاه، وقد رأيت رسول الله ﷺ يمسح أعلى الخلف. وقال الشعبي

إنما هلككم حين تركتم الآثار واخذتم بالمقاييس ، وقال النخعي إن القوم  
لم يدخر عنهم شيء خبيء لسمي تفضل عنكم ، وقال ابن سيرين لا تجالس  
أصحاب الرأي ، وقال سفيان الثوري إنما العلم كله العلم بالآثار ، وقال  
الأوزاعي عليك بالآثار ون رفضك الناس ، وإياك وآراء الرجال وإن  
زخرفوه بالقول فإن الأمر ينبغي وأنت فيه على طريق مستقيم ، وقال  
الأوزاعي إذا بلغك عن رسول الله ﷺ حديث فإياك أن تأخذ به  
فإنه كان مبلغا عن الله عز وجل .

وقال أحمد ثنا حجاج ثنا شريك عن الأحمش عن الفضيل بن عمرو  
قال إراه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال تمتع رسول الله ﷺ فقال  
عروة بن الزبير نهى أبو بكر وعمر عن المتعة فقال ابن عباس إراهم سيهاكون  
أقول قال رسول الله ﷺ وتقول نهى أبو بكر وعمر ، حديث حسن ورواه  
في المختار من طريقه

وفي البخاري أن عثمان نهى عن المتعة وإن يجمع بينهما فلي علي بهما  
وقال ما كنت لأدع سنة رسول الله ﷺ لقول أحد وقال رجل لابن  
عمر إن أباك نهى عنها فقال للرجل أمر أبي يتبع أم أمر رسول الله ﷺ فقال  
الرجل بل أمر رسول الله ﷺ فقال لقد صنعها رسول الله صلى الله عليه  
وسلم رواه الترمذي



## فصل

في الوصية بالفهم في الفقه والثبوت وعلم ما يختلف فيه

قال المروزي قال أبو عبد الله يعجبني أن يكون الرجل فها في الفقه  
وقال عبد الله سمعت أبي يقول سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول  
طابت بالفهم في الفقه مرتين

وقال أبو بكر بن محمد بن يزيد المستملي سألت أحمد عن عبد الرزاق:  
كان له فقه فقال ما أقل الفقه في أصحاح الحديث ، وقال إبراهيم بن هاني  
قال لي أبو عبد الله يا أبا إسحاق ترك الناس فهم القرآن ، وقال مالك ربما  
كانت المسئلة أو نزات المسئلة فنعلي أسهر فيها عامة ليلي ، وقال صالح سألت  
أبي عن الرجل يكون في القرية وقد روى الحديث ووردت عليه مسئلة فيها  
أحاديث مختلفة كيف يصنع ؟ قال لا يقل فيها شيئا ، وقال إسحاق بن إبراهيم  
قيل لابي عبد الله يكون الرجل في القرية فيسئل عن الشيء الذي فيه  
اختلاف ؟ قال بفتي بما يوافق الكتاب والسنة وما لم يوافق الكتاب والسنة  
أسكت عنه ، قيل له فيخاف عليه ؟ قال لا ، وعن أبي موسى قال من علمه الله  
علما فليعلمه الناس وإياه أن يقول ما لا علم له به فيصير من المتكلمين ، ويعرق  
من الدين ، وقال سنان قلت لأحمد في مسئلة فقال لي قد ترك هذا الناس  
اليوم ومن يعمل بهذا اليوم ؟ قلت له وإن ترك الناس هذا فلا يترك معرفة  
علمه يعرفه الناس حتى لا يموت ، قال نعم ، حدثني بقية بن الوليد قال قال لي



الأوزاعي تعلم من الأحاديث ما لا يؤخذ به كما تعلم ما يؤخذ به ، فقال  
أحمد يقول نعرفها ، وقال أحمد ثنا سعيد بن جبير ، عن علم اختلاف الناس  
فقد فقه ، وعن قتادة قال قال سعيد بن المسيب ما رأيت أحدا أسأل عما يختلف فيه  
منك ، قال قلت : ما يسأل من يعقل عما يختلف فيه فأما ما لا يختلف فيه فلم نسأل  
عنه . وروى أحمد عن سعيد بن جبير قال أعلم الناس أعلمهم بالاختلاف  
وعن ابن عمر قال : من رقى وجهه رقى علمه ، وعن الشعبي مثله ، وروى الخلال  
ذلك وقال الثوري الكلام الأخير . وقال مجاهد لا يسأل المسلم حيي ولا  
مستكبر ، وعن عمر رضي الله عنه لا تعلم العلم الثماني به ولا لتباهي به ،  
ولا تتركه حياء من طلبه ، ولا زهادة فيه ولا رضى بالجهالة . وذكر ذلك البيهقي

### فصل

في كراهة السؤال عن الفرائض وما لا يتفق ولا يعلم به وما لم يكن  
قال الروذي قال أبو عبد الله سألت رجلا مرة عن يأجوج ومأجوج  
أمسكون ؟ فقلت له أحكمت العلم حتى تسأل عن ذا ؟ وقال أيضا قال  
أبو عبد الله سألت بشر بن البرقي سفيان الثوري عن أطفال المشركين  
فصاح به وقال يا صبي أنت تسأل عن ذا ؟ وقال حنبل سمعت أبا عبد الله  
وسأله ابن الشافعي الذي ولي قضاء حلب قال له يا أبا عبد الله ذراري المشركين  
أو المسلمين لا أدري أيهما سألت عنه ، فصاح به أبو عبد الله وقال له هذه  
مسائل أهل الزين مالك ولهذه المسائل ؟ فسكت وانصرف ولم يعد إلى  
أبي عبد الله بعد ذلك حتى خرج

وقال أحمد بن أحمد عن أحمد أنه سئل عن مسألة في اللعان فقال  
 سل رحمتك الله عما ابتليت به ، ونقل عنه أبو داود وسأله رجل عن  
 مسألة فقال له دعنا من هذه المسائل الحديثة . وسأله عن أخرى فغضب  
 وقال خذ ويحك فيما تنفع به وإياك وهذه الحديثة وخذ في شيء فيه حديث  
 وقال الأثرم سمعت أحمد سئل عن مسألة قال دعنا ليت لنا نحن ما جاء  
 فيه الأثر وقال من سألت أحمد عن رجل استأجر من رجل داره سنة  
 بعبد فلم يسكن الدار وأبقى العبد فقال لي اعفنا من هذه المسائل ، وسألت  
 أحمد عن المريض في شهر رمضان يضعف عن الصوم ، قال فطر ، قلت يا كل ؟  
 قال نعم ، قلت ويجمع امرأته قال لا أدري فاعدت عليه خزان وجهه حتى  
 وقال أحمد بن جيان القطيعي : دخلت على أبي عبد الله فقلت أتوضأ  
 بماء النورة ؟ فقال ما أحب ذلك ، فقلت أتوضأ بماء الباقلا ؟ قال ما أحب ذلك ،  
 قال ثم قلت فتلقي بثوبي وقال أيش تقول إذا دخلت المسجد ؟ فسكت فقال  
 أيش تقول إذا خرجت من المسجد ؟ فسكت فقال اذهب فتعلم هذا  
 وعن شهرمة قال : قال لي إياس بن معاوية إياك وما يستشتم الناس  
 من الكلام ، وعليك بما يعرف الناس من القضاء . وعن هشام بن عروة  
 عن أبيه أنه كان يكره أن يفتي برأيه أو في أمر خصومة  
 وروى أحمد من رواية ليث عن طاووس عن ابن عمر قال : لا تسألوا  
 عما لم يكن فإني سمعت عمر ينهى أن يسئل عما لم يكن  
 وروى أيضاً بإسناد حسن عن ابن عباس قال : ما رأيت قوما كانوا

خيرا من أصحاب رسول الله ﷺ ما سألوا إلا عن ثلاثة عشر مسألة حتى قبض، كلهم في القرآن، وما كانوا يسألون إلا عما ينفعهم (١)

وروي أيضا من رواية مجاهد عن عامر عن جابر قال : قال ما أنزل البلاء إلا كثرة السؤال . وروي ذلك الخليل . وقد تضمن ذلك أنه يكره عند أحمد السؤال عما لا ينفع السائل ويترك ما ينفعه ويحتاجه ، وأن العاوي يسأل عما يعلم به ، وقد قال الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم ، عفا الله عنها والله غفور حليم ) واحتج به الشافعي على كراهة السؤال عن الشيء قبل وقوعه . وفي حديث اللعان فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها

وفي الصحيحين عن المغيرة بن شعبه مرفوعا كان ينهى عن قيل وقال وإضاعة المال ، وكثرة السؤال — وفي لفظ « إن الله كره لكم ذلك » متفق عليه . وفيها عن سعد مرفوعا قال « أعظم المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسأله »

قال في شرح مسلم : قال الخطابي وغيره هذا الحديث فيمن سأل تكلفا أو تفتاعا لا حاجة به اليه فأما من سأل لضرورة فإن رقت له مسألة فسأل عنها فلا أثم عليه ولا يحنت لقوله تعالى ( فاسألوا أهل الذكر )

(١) فإن سألوا عما لا ينفعهم ارشدها في الجواب عنه إلى ما ينفعهم كالذي ورد في سبب نزول ( يسألونك عن الإلهة ) الآية



وقال البيهقي في كتاب المدخل كره السلف السؤال عن المسئلة قبل كونها اذا لم يكن فيها كتاب ولا سنة ، وانما سأل بالاجتهاد لانه انما يباح للضرورة ولا ضرورة قبل الواقعة وقد يتغير اجتهاده عندها . واحتج بحديث « من حسن اسلام امره تركه مالا يعنيه » وقال طاووس عن عمر لا يحسن لكم ان تسألوا عما لم يكن . وقال ابن وهب اخبرني القتيبي عن بكر عن عبد الرحمن بن شريح ان عمر قال واياكم وهذه العضل فلما اذا نزلت بعث الله لهما من يقيمها او يغسرها ، وروي عن أبي بن كعب نحو ذلك ، وقال ابن مهدي عن حماد بن زيد عن القصاص بن راشد قال سألت طاووسا عن شيء فقال أكلن هذا ، قلت نعم تخفني خفت له . فقال ان أصحابنا حدثونا عن معاذ انه قال « أيها الناس لا تعجلوا يا بلال قبل نزوله فذهب بك ههنا وههنا وانكم إن لم تعجلوا لم يملك المسلمون أن يكون فيهم من اذا مثل سددنا أو قال وفق » وروي أسامة بن زيد عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن النبي ﷺ مني هذا الكلام وقال البيهقي ويصني عن أبي عبد الله الحلي أنه أباح ذلك للمتخفة ابرشدوا الى طريق النصارى قال والرأي قال ونهى ذلك وضع النهاء مسائل الاجتهاد واخبروا بأرائهم فيها (١)

(١) خالف تلك التصانح الحكيمة كثير من الفقهاء فلخبرعوا من الاستئذان ما يندر أن يقع ومالا يقع وما يستحيل أن يقع ونكفوا الجواب عنه فكثر الفضول في كتبهم واشتغل بها الآخرون عن العلم النافع والعمل وصموا مع ذلك دينا وما هي الآراء ما أزل الله بها من سلطان ، فلا يفتن أحد بكلمة البيهقي عفا الله عنه وعلى أنه لا يعني كل ما أشرنا اليه

وقال بكرمة قال لي ابن عباس انطلق فأفقت الناس فمن سألك عما  
يسئله فأنته ، ومن سألك عما لا يسئله فلا أنته ، ذلك تعلم من نفسك شي  
مؤنة الناس . ورواه الحاكم في تاريخه وفيه انطوائ فأفقت الناس وأنا لك  
عون ، قل قلت لو ان هذا الناس مثلهم مرتين لأفقتهم

وقد روى أحمد ومسلم من حديث أبي سعيد لا تكتبوا عني ومن  
كتب عني غير القرآن فبمجه ، وحديثوا عن بي اسرائيل ولا تخرج عني  
كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار ، وقد أخذ عليه السلام في  
الكتابة ، ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة قوال عليه السلام ، اكتبوا  
لاني شئ ، ولا تكتبوا عني دأود من حديث عبد الله بن عمر انه عليه السلام  
أومأ بأصبعه الى فيه وقال ، اكتب قواله في نفسي بيده ، واخرج منه الا  
حنا ، وأمر عليه السلام في الكتابة في غير حديث

فاما قول عالم للناس سلوني ففي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول  
الله ﷺ قال ، سلوني ، فها هو أن يسأله بقاء رجل بقتل عند كنه فقال  
يا رسول الله ما الاسلام الحديث ، أي سلوني عما يحتاجون اليه ، فلا تعارض  
بينهم وبين ما في الصحيحين عن أنس قال نهينا أن نسأل رسول الله ﷺ عن  
شيء فكان يعجبنا أن يجيبه الرجل من الزيادة العاقل فيسأله - الحديث -  
وفي البخاري وتفسيره في تفسير سورة الكهف أن ابن عباس قال سلوني  
ولم يجلس العالم في حكمة فهو كثير في الاحاديث عن النبي  
ﷺ ، وسلم عن أبي هريرة قال كنا قعودا حول رسول الله ﷺ منا

أبو بكر وعمر في نفر فقام رسول الله ﷺ من بين أظهرنا وخشيناً أن  
ينقطع دوننا وفزعنا فمنا فكنت أول من فزع ، الحديث . يقال قد نأحوله  
وحوليه وحواليه وحواله بفتح الحاء واللام في جميعها أي جواربه قال أهل اللغة  
ولا يقال حواله بكسر اللام ، ويقال نحن بين أظهركم وظهوركم وظهورنا بفتح  
النون أي بينكم ، والفزع يكون بمعنى الروع وعنى الهيب للشيء والاهتمام به  
وعنى الاغاثة قالوا وفي هذا الخبر اهتمام الاتباع بحقوق متبوعهم والاعتناء  
بتحصيل مصالحهم ودفع المفاسد عنهم ، وفيه أن أبا هريرة دخل على  
رسول الله ﷺ حائطاً للنصارى وهو البستان وأنه عليه السلام أعطاه  
زمليه وقال « اذهب بنملي - أي علامة - فمن لقيت من وراء هذا الحائط  
يشهد أن لا إله إلا الله - صدقنا ما قلبه فبشره بالجنة » وأنه لقي عمر فأكبره  
قال فضرب عمر بين يدي فخررت لاسي فقال ارجع يا أبا هريرة .  
وقوله فاجهشت بكاء ، وفي بعض النسخ جهشت أي تغير وجهه ونهياً  
للبكاء وأنه أخبر النبي ﷺ فقال « ما حملك يا عمر على ما فعلت ؟ » فقال  
يا رسول الله أبي أنت رأيت أجهت أبا هريرة أي بكذا قال « نعم » قال فلا  
تفعل فاني أخشى أن يسكل الناس عليها فخلهم بمعلون ، قال رسول الله  
ﷺ « خلهم » وفي هذا الخبر فوائد





## فصل

( في النهي عن الغلوطات والمغالطة وسوء الفصد بالأسئلة )

روى الاوزاعي عن عبدالله بن سعد - ولم يرو عنه غير الاوزاعي  
 فلهذا قيل مجهول ، وقال ابن حبان في الثقات يخطئ - عن الصنابحي عن  
 معاوية مرفوعا عنه نهى عليه السلام عن الغلوطات . رواه ابو داود ،  
 ورواه غيره الا غلوطات . قال الاوزاعي شذاذ المسائل وصعابها ، واحدة  
 الا غلوطات اغلوطة وهي التي يغالط بها وتجمع أيضا على أغاليط لقول  
 حذيفة عن عمر حدثته حديثا ليس بالأغاليط

قال الحسن البصري شرار عباد الله ينتقون شرار المسائل يعمون  
 بها عباد الله ، وقال مالك قال رجل للشيباني خبأت لك مسائل فقال  
 اخبأها لا بليس حتى تلقاه فتسأله عنها ، وقال مالك العلم والحكمة نور  
 يهدي الله به من يشاء وليس بكثرة المسائل ، وقال مالك : قال بعضهم  
 ما تعلمت العلم الا لنفسي ما تعلمته ليجتاح الي الناس

وذكر ابن عبد البر ان صاحب الروم كتب الى معاوية يسأله عن  
 أفضل الكلام وما هو ؟ والثاني والثالث والرابع ، وكتب اليه يسأله عن  
 أكرم الخلق على الله عز وجل ، وعن أكرم الاماء على الله ، وعن أربعة من  
 الخلق لم ير كضوا في رحم ، وعن قبر سار بصاحبه ، وعن الحجرة وعن القوس ، وعن  
 مكان طلعت فيه الشمس لم تطلع فيه قبل ذلك ولا بعده ، فلما قرأ معاوية الكتاب

قال أخزاه الله وما علي بما ههنا ؟ قيل اكتب الى ابن عباس فكتب اليه يسأله  
 عن ذلك فكتب اليه ابن عباس أفضل الكلام لا إله إلا الله كلمة الإخلاص لا  
 عمل إلا بها، والتي تليها سبحان الله وبحمده صلاة الخلق، والتي تليها الحمد لله كلمة  
 الشكر، والتي تليها الله أكبر فاتحة الصلوات والركوع والسجود، وأكرم الخلق  
 على الله آدم عليه السلام، وأكرم الأئمة على الله مريم عليها السلام، وأما  
 الأربعة الذين لم يركضوا في رحم قادم وحواء والكبش الذي فدي به  
 إسماعيل وعصا موسى حيث ألقاها فصارت ثعبانا مينا، وأما القبر الذي  
 سار بصاحبه فهو الخوف الذي التقم يونس، وأما الحجر فباب السماء، وأما  
 القوس فأنها أمان لاهل الأرض من الفرق بعد نوح، وأما المكان الذي  
 طلعت فيه الشمس ولم تظلم فيه قبله ولا بعده فالمكان الذي انفجر من  
 البحر لبني إسرائيل مع موسى عليه السلام. فلما قدم عليه الكتاب أرسله الى  
 ملك الروم فقال لقد علمت أن معاوية لم يكن له بهذا علم وما أصاب هذا  
 إلا رجل من أهل بيت النبوة. كذا ذكر ابن عبد البر هذا الاثر وبعضه  
 صحيح وبعضه باطل وما ذكره في آدم ومريم فبعضه الله به وبغيره أعلم  
 وبعت ملك الروم الى معاوية بقارورة فقال ابت لي فيها من كل شيء  
 فبعت الي ابن عباس فقال تملأ ماء، فلما ورد به على ملك الروم قال له أخوه  
 ما أهدها فقيل لابن عباس كيف اخترت ذلك قل لقوله تعالى (وجعلنا  
 من الماء كل شيء حي) والله أعلم  
 وعن يحيى بن اكرم قال : قل لي المؤمنون من تركت بالبصرة ؟

فوصف له مشايخ منهم سليمان بن حرب فقالت هو ثقة حافظ للحديث  
عاقل في نهاية السر والسياسة فأمرني بحمله اليه فكتبت اليه فقدم  
فأدخلته اليه وفي المجلس ابن أبي دؤاد ونسامة وأشباه لها فكرهت  
ان يدخل مثله بحضرتهم فلما دخل سلم فأجابه المأمون ورفع مجلسه ودعاه  
سليمان بالمرز والتوفيق فقال ابن أبي دؤاد يا أمير المؤمنين نسأل الشيخ عن  
مسئلة فنظر اليه المأمون نظرة تحيير له فقال يا أمير المؤمنين ثنا حماد بن زيد  
قال قال رجل لابن شبرمة أسألك قال ان كانت مسئلتك لا تضحك المجلس  
ولا ترري بالمسئول فسل ، وثنا وهب قال قال ياس بن مساوية من  
المسائل ما لا ينبغي للسائل ان يسأل عنها ولا للمجيب ان يجيب عنها فان كانت  
مسألتك من غير هذا فليسأل قال فها هو فها نطق أحد منهم حتى قام وولاه  
قضاء مكة فخرج اليها

وفي الصحيحين ان عبد الله بن مسعود سأل رجل كيف قرأ هذا  
الحرف ألفا أم ياء (من ماء غير آسن) أو ياسن ؟ فقال عبد الله وكل القرآن قد  
أحصيت غير هذا الحرف قال اني لاقرأ المفصل في ركعة فقال هذا  
كهد الشعر ان قرأ يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم ولكن اذا وقع في  
اللقاب فرسخ فيه تقع وقال في شرح مسلم هذا محمول على انه فهم منه انه  
غير مسترشد في سؤاله ، اذ لو كان مسترشدا لوجب جوابه وهذا ليس  
بجواب وفي البخاري عن يوسف بن ماهك ان رجلا عرقيا قال لعائشة  
أي انكفن خير قالت ويحك وما يضرك قال يا أم المؤمنين أرني مصحفك ،



قالت لم ؟ قل لي أولف القرآن عليه فإنه يقرأ غير مؤلف ، قالت وما يضرك  
آية آية قرأت قبل - إلى أن قل فأخرجت له المصحف فأملت عليه أي للور  
فاما ربي الشيخ المسألة بين أصحابه ومن يحضره من الطلبة ليخبر  
ما عندهم فمن أحدث طريح النبي ﷺ شجرة لا تربي ورقها هي مثل المؤمن  
وانه وقع في نفس ابن عمر رضي الله عنهما أنها النخلة ولم يتكلم فقال النبي  
ﷺ هي النخلة متفق عليه . ثم ان أصاب واحد وأخطأ غيره جاز مدح المصيب  
لتزداد رغبته وحرصه ويجتهد أيضا الخطي ، وان كان الأولى تركه ، ويكره  
عيب الخطي ، لحصول المصلحة بدونه مع مافيه من كثرة الاذى . وهذه  
المسألة تشبه مدح الامين والشهود للمصيب في السابق وعيب الخطي وهو  
مكروه ، وقال ابن عقيل لا يجوز

وروى مسلم عن أبي عتيق واسمه عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن  
بن أبي بكر الصديق قال تحدثت أنا والقاسم وهو ابن محمد بن أبي  
بكر الصديق عند عائشة حديثا وكان القاسم رجلا حانا - وروى الحانة  
بفتح اللام وتشديد الحاء أي كثير اللحن في كلامه ، وروى حنة بضم  
اللام واسكان الحاء ، وروى بفتح الحاء أيضا وهو بمعنى التسكين  
وقيل بل هو الذي يخطيء الناس - قال ابن أبي عتيق وكان القاسم لأم  
ولد فقالت له عائشة مالك لا تحدث كما يتحدث ابن أخي هذا ؟ أما لي قد  
علمت من أين أتيت بهذا أدبته أمه ، وأنت أدبتك أمك ، قل ففضب القاسم  
وأضرب عليها . وهو بفتح المعزة وفتح الضاد المعجمة وتشديد الباء أي حقد

فلما رأى مائدة عائشة قد أتت بها قام قالت أين؟ قال أصلي قالت اجلس قال  
 إني أصلي، قالت اجلس غدر، إني سمعت رسول الله ﷺ يقول «لا صلاة  
 بحضرة طعام ولا وهو يدافع الخصمين» غدر بضم الغين المعجمة وفتح  
 الدال . أي يا غادر وهو ترك الوفاء، ويقال لمن غدر غادر وغدر واكثر  
 ما يستعمل في النداء بالشتيم . قال في شرح مسلم وإنما قالت له غدر لأنه  
 مأثور باحترامها لأنها أم المؤمنين وعمته وأكبر منه وناصحة له  
 ومؤدبة فكان حقه أن يحتملها ولا ينضب عليها انتهى كلامه وعلى هذا  
 ينبغي المستفيد أن يصبر ويحتمل ولا ينضب للابغوتة العالم ولا يكثر مخالفته  
 قال الزهري كان أبو سلمة بن عبد الرحمن يهرى لو كان كثيرا  
 ما يخالف ابن عباس فخرم لذلك من ابن عباس عنا كثيرا . وسأل ابن سيرين ابن  
 عمر عن إطالة القراءة في سنة الفجر فقال كان رسول الله ﷺ يصلي من الليل مثنى  
 مثنى ويرتبر كنه قلت است من هذا أسألك، فقال به إنك اضخم ألا تدعني  
 استقري لك الحديث؟ ثم ذكره فيه نأديب السائل والتلميذ . وقوله به به  
 بموحدة مفتوحة وهاء ساكنة مكررة قبل معناه مه مه زجر وكف، قال  
 ابن السكيت هي لتفخيم الأمر معناه يخ يخ، وقوله إنك لضخم إشارة  
 إلى الغباوة وقلة الأدب لأن هذا الوصف يكون غالبا وانما قال ذلك لأنه  
 قطع كلامه وعاجله، وقوله استقري بالهمزة من القراءة ومعناه اذكره على  
 وجهه بكامله . وقال النبي ﷺ لأبي بن كعب «يا أبا المنذر أي آية من كتاب  
 الله مساك أعظم؟ قلت الله ورسوله أعلم قال «يا أبا المنذر أتدري أي آية من

كتاب الله معك أعظم؟ قلت (الله لا اله الا هو الحي القيوم) فضرب في صدرى وقال « ليهنك العلم يا أبا المنذر » رواه مسلم

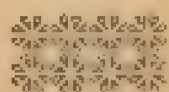
## فصل

( هدي النبي ﷺ في التنبيه وعصا حته في التعليم )

ذكر ابو العالية البراء - بتشديد الراء وبالمدة كان يبري النبل - تأخير ابن زياد الصلاة ذكر ذلك لعبد الله بن الصامت فمض على شفتيه فضرب نخذي وقال سألت أبا ذر كما سألتني فضرب نخذي كما ضربت نخذك وقال سألت رسول الله ﷺ كما سألتني فضرب نخذي كما ضربت نخذك وقال « صل الصلاة لوقتها فان أدركت الصلاة معهم فصل ولا تقل اني قد صليت فلا أصلي » قال في شرح مسلم : قوله فضرب نخذي أي للتنبيه وجمع الدهن على ما يقوله له

وفي قصة تخيير النبي ﷺ نساءه لما بدأ بمائشة وقالت أختار الله ورسوله والدار الآخرة ، وأسألك ألا تخبر امرأة من نسائك بالذي قلت قال « لا نسائي امرأة منهمن الا أخبرتها ، إن الله لم يعثني معنتا ولا متعنتا يعني معلما ميسرا » رواه مسلم من حديث جابر

وفي الصحيحين من حديث عائشة أنها قالت لا تخبر نساءك اني اخترتك ، فقال لها النبي ﷺ « ان الله عز وجل أرساني مبغضا ولم يرساني متعنتا »





## فصل

( كراهة الكلام في الوسوس والخطرات المنصوفة )

قال المروزي سئل أبو عبد الله عن تكلم في الوسوس والخطرات  
فنهى عن مجالستهم وقال للسامي احذرهم ، وقال سمعت أبا عبد الله يقول  
جاءني الارمنيون بكتاب ذكر الوسوس والخطرات وذيره ، قلت فأني  
شيء قلت لهم ؟ قال قلت هذا كله مكروه ، وقال في موضع آخر للمروزي  
عليك بالعلم عليك بالفتنة

وقال اسحاق بن ابراهيم سمعت أحمد بن حنبل يقول من تكلم في  
الخطرات التابعون تابعوا التابعين . وقال أحمد بن القاسم سمعت أبا عبد الله  
ورجل يسأله من أهل الشام رجل غريب فذكر أن ابن أبي الخوارى وقوما  
معه هناك يتكلمون بكلام قد وضعوه في كتاب وبتذاكرونها بينهم فقال  
ماهو ؟ قال يقولون المحبة لله أفضل من الطاعة ، وموضع الحب درجة كذا  
فلم يدعه أبو عبد الله يستتم كلامه ، وقال هذا ليس من كلام العلماء ، لا يلتفت  
إلى من قال هذا ، وأنكر ذلك وكرهه

وقال أبو زرعة الرازي : وسئل عن الحارث المحاسبي وكتبه فقال لم سألت  
إياك وهذه الكتب ، هذه كتب بدع وضلالات ، عليك بالآثار فانك تجد  
فيه ما ينفعك . قيل له في هذه الكتب عبرة ، فقال من لم يكن له في كتب  
الله عبرة فليس له في هذه الكتب عبرة . بلغكم أن سفيازا ومالكوا والوزاعي  
صنفوا هذه الكتب في الخطرات والوسوس ، ما أسرع الناس إلى البدع

انتهى كلامه . ومحموظ عن الإمام أحمد انتهى عن كتب كلام منصور بن عمار  
والاستماع للناس به

قال القاضي أبو الحسين أنا رأينا أجد الناس لهجين بكلامه  
وقد اشتهروا به حتى دونوه ونصروه بحال يحفظونها ولقونها ويكثر  
فيما بينهم دراستها فكرههم أن يلزموا بذلك عن كتاب الله ويشغلوا به عن  
كتب السنة وأحكام الملة لا غير

## فصل

(في وعظ القصاص ونفعهم وضررهم وكذبهم)

قال المروزي سمعت أبا عبد الله يقول يعجبني القصاص (١) لأنهم يذكرون  
الميزان وعذاب القبر قلت لأبي عبد الله فترى الذهاب إليهم ؟ فقال إي  
لعمري إذا كان صدوقاً (٢) لأنهم يذكرون الميزان وعذاب القبر قلت له كنت  
تحضر مجالسهم أو تأتيهم ؟ قل لا . قل وشكا رجل إلى أبي عبد الله أوسوسة  
فقال عليك بالقصاص ، ما نفع مجالسهم ، وقال في رواية جعفر بن محمد  
ما أخرج الناس إلى قاص صدوق ، وقال في رواية علي بن زكريا التمار  
وسئل من القصاص والمعبر فقال يخرج المعبر ولا يخرج القصاص ، وقال  
لنا يعجبني القصاص في هذا الزمان لأنه يذكر الشفاعة والصراط ، وقال

(١) القصاص الوعظ الذين يجادلون لوعظ النوام فيذكرونهم بقصص الانبياء  
والصالحين والامم واكثرهم لا ينحرون القصد في وصحة الرواية جهلا او تساهلا لارضاء  
العامة (٢) اي اذا كان القاص منهم صدوقا

في رواية اسحق بن ابراهيم ما تقدمه للامامة وان كان عامة ما يتحدثون  
 به كذبا، وقال في رواية أبي الحارث اكذب الناس القصاص والسؤال .  
 وسئل عن مجالسة القصاص فقال إذا كان القصاص صدوقا فلا أرى بمجالسته  
 بأسا . وروى الخلال عنه أنه صلى في مسجد فقام سائل فسأل فقال أبو  
 عبد الله أخرجوه من المسجد هذا يكذب على رسول الله ﷺ وقال  
 مهنا ان أبا عبد الله سألوه عن القصص فرخص فيه، فقلت له حدثنا عبد  
 الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أنه كان يخرج من  
 المسجد يقول ما أخرجني الا القصاص ولولاهم ما خرجت، فقال لي مجيبي  
 القصاص اليوم لأنهم يذكرون عذاب القبر ويخوفون الناس، فقلت له  
 حدثنا ضمرة قال جاءنا سفيان ههنا فقلنا نستقبل القصاص بوجوهنا ؟  
 فقال ولوا البدع ظهوركم، فقال أحمد نعم هذا مذهب الثوري . وقال أحمد  
 ثنا هشام ثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة سمعت كردوس بن قيس وكان  
 قاص العامة بالكوفة يقول أخبرني رجل من أصحاب بدر أنه سمع النبي  
 ﷺ يقول «لأن أقعد في مش هذا الجنس أحب الي من أن أعثر أربع  
 رقاب»، قال شعبة فقلت أي مجالس؟ قال كان قاصا . لم أجد في كردوس كلاما  
 وعبد الملك من الثقات الكبار، ومثل أيضا حدثنا أبو المفيرة حدثنا صفوان  
 ثنا عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن الحارث بن معاوية الكندي أنه ركب  
 إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فسأله عن ثلاث دخل في قدم المدينة فسأله عمر  
 عما أقدمك فقال لا شئك عن ثلاث سألته الثانية عن القصص سألته



«رادوني على القصص» فقال ما شئت. كانه كره أن يسميه، قال إنما اردت  
انتهي الى قولك، قال اخشى عليك ان تقص فترفع عليهم في نفسك ثم  
تقص فترفع حتى يخيل اليك انك فوقهم بمنزلة الثريا فيضملك الله عز  
وجل تحت أقدامهم يوم القيمة بقدر ذلك. اسناد جيد

وروى الخلال عن بونس بن عبيد أنه رأى رجلا في حانة الممثلة فقال  
قال: فقال بخت فقال ان كنت لا بدفاعا فليكن بحلقة القصص. وروى ايضا  
عن زياد النميري وهو ضعيف انه أتى أنس بن مالك قال فقال لي قص فقلت  
كيف والناس يزعمون انه بدعة، فقال لو كان بدعة ما أمرناك به ليس شيء  
من ذكر الله عز وجل بدعة. قال فتقصت بختا أكثر قصص دعا رجاء  
أن يؤمن، قال بختا أفص وهو يؤمن

وقال الاوزاعي كان الحسن اذا قص القاص لم يتكلم فقل له في ذلك  
فقال اجلالا لذكر الله عز وجل، وروى ابو داود عن محمود بن خالد عن علي  
بن أبي مسهر عن عباد بن عباد الخواص عن يحيى بن أبي عمرو الشيباني عن عمرو  
بن عبد الله الشيباني عن عوف بن مالك الأشجعي مرفوعا « لا يقص الا أمير  
أو مأمرا أو مختالا » عمرو وقرده عنه ووثقه ابن حبان وبقاه. جيد تابعه صالح  
ابن أبي غريب عن كثير بن مرة عن عوف وتابعه عبد الله بن زيد وروى ابن زيد  
وروى ابن زيد قاص مسلمة بالنسبة لطيبة عن عوف قال في النهاية أي لا ينبغي  
ذلك إلا لا مريدنا. الناس ويخبرهم بما مضى ليعتبروا، أو بأمر وبذلك حكمه  
كلامير، ولا يقص تكسبا، أو يكون القاص مختالا يفعل ذلك تكبرا على

الناس او مرثيائاً، وقيل أراد الخطبة لان الامراء كانوا يلومونها ويعظون الناس فيها ويقصون عليهم اخبار الامم السالفة، قال ومنه الحديث «القصص ينتظر المقت» لما يعرض في قصصه من الزيادة والنقصان قال ومنه الحديث «ان بني اسرائيل لما قصوا هلكوا» وفي رواية «لما ملكوا قصوا» أي انكسروا هلى القول وتركوا العمل فكان ذلك سبب هلاكهم، او بالعكس لما ملكوا فتركوا العمل أخذوا الى القصص.

وسئل الازاعي عن القوم يحتمون فيأمرون رجلاً فيقص عليهم فقال إذا كن ذلك يوماً بعد الايام فليس به بأس، وقال حبيب بن الشهيد: قال انسان لابن سيرين ان أبا مجلز كان لا يتمد الى القصص، قال فمد اليه من هو خير منه، وعن الحسن قال القصص بدعة ونهم البدعة، كم من دعاء مستجاب وأخ مستفاد، وقال حنبل قلت لمعي في القصص قال انقصاص الذي يذكر الجنة والنار والتخويف ولهم نية وصدق الحديث، فاما هؤلاء الذين أخذوا من وضع الاخبار والاحاديث فلا أراء، قال ابو عبد الله ولو قلت أيضاً ان هؤلاء يسمعون الجاهل والذي لا يعلم فله ينفع بكلمة او يرجع عن امر، كان ابو عبد الله يكره ان يمتدوا وقال ربما جاءوا بالاحاديث الصحاح وروى احمد عن فضيل بن الحارث قال بعث الى عبد الملك بن مروان قال يا أبا أسماء انا جمعنا الناس على امرين فقال وما هما؟ قال رفع الايدي على المنابر يوم الجمعة وانقصص بعد الصبح والمصر؟ فقال اما انها أفضل بدعتكم وليست بمجيبكم الى شيء منها قال؟ قال لان النبي ﷺ قال

« ما أحدث قوم بدعة إلا رفع من السنة مثلها ، فتمسك بسنة خير من  
أحداث بدعة » وقال ابن عبد الله لا أحب أن يُمل الناس ولا يطيل  
الموعظة إذا وعظ

وروى حنبل من رواية أبي جعفر الرازي ماعان عن الربيع بن أنس  
قال مر علي رضي الله عنه على قاص فقام إليه فقال هل تعرف الناس من  
من المنسوخ ؟ قال لا ، قال هل تعرف الحكم من المشابهة ؟ قال لا ، قال هل تعرف  
الزجر من الأمر ؟ قال لا ، فأخذ بيده فرفعهما وقال إن هذا يقول اعرفوني  
اعرفوني . وبإسناد صحيح عن أبي عبد الرحمن السلمي قال انتهى علي إلى  
رجل وهو يقص فقال علمت الناس من المنسوخ ؟ قال لا ، قال هل كنت  
وأهلكك . وعن ابن عباس . وعن عابد بن عمر أنه قال لقاص هل  
تعرف الناس من المنسوخ ؟ قال لا ، قال فعلام تنص على الناس وتقرهم  
عن دينهم وأنت لا تعرف حلال الله من حرامه ، وعن عبد الله بن مسعود  
رضي الله عنه قال إذا سمعت السائل يحدث بأحاديث الجاهلية يوم الجمعة  
فاضربوه بالخصي ، وروى ذلك التخلال

قال الشيخ تقي الدين قال الإمام أحمد رضي الله عنه أكذب الناس  
على رسول الله ﷺ السؤال والنقصان فيجب منع من يكذب مطلقا ،  
فكيف إذا كان يكذب ويسأل ويتعطل ؟ وكيف من يكذب على رؤوس  
الناس في مثل يوم الجمعة ؟ فذهي من يكذب من أعظم الواجبات بل وينهي  
من روى مالا يعرف أصدق هو أم كذب انتهى كلامه



وقال ابن عقيل في الفنون ولا يصلح للكلام على العوام ملحد ولا  
أبله، وكلاهما يفسد ما يحصل لهم من الايمان، وقال المرء محبوب تحت لسانه  
ولا بد أن ينكشف قصده من صفحات وجهه وقلبه أو لسانه، وقال ما أخوفني  
على من كانت الدنيا أكبر همه أن تكون غاية حفظه : قال وسئل عن قوم  
يجتمعون حول رجل يقرأ عليهم أحاديث وهو غير فقيه ؟ فقال هذا وبال  
على الشرع أو نحو ذلك فإن جماعة من العوام تفرقوا عن مجالس مثل هذا  
وبعضهم يقول لبعض أئمتهم مما قبلت كثيراً ولم أعلم أن الشرع قد نهى  
عنه ، قيل له وما هو ؟ قال كنت أبذل ماء فراحي وأبذل حقي من الماء  
وإذا هو قد نهى الشرع عنه ، فإنه قد روى لنا الشيخ عن النبي ﷺ  
« لا يسقين أحدكم ماءه زرع غيره » وقد نهى النبي ﷺ عن بيع وشرط  
وقد كنت أشرط الخيار لنفسي فاستغفر الله من ذلك ، فهذا وأمثاله إذا ورد  
وسمى العوام كان ندماً عندهم لأحكام الشرع (١) وإنما الراوى إذا كان قادراً  
أن يبين خصوص العام المخصص وتقييد المطابق بتقييده ، وإلا فمخاطرة ، وربما

(١) كان ينبغي للمصنف رحمه الله تعالى أن يبين وجه غلط هذا العامي فيما  
مجمع لأن هذا الكتاب كمجالس الوعظ يقرأه العوام والخواص . فأما النهي  
عن سقي الرجل زرع غيره فهو كناية عن وطء من حلت من غيره . والعرب  
تطلق كلمة الزرع على الولد . وأما النهي عن الشرط في البيع فهو إشارة إلى حديث  
الترمذي « لا يخل سلف وبيع ولا شرطان في بيع » الخ والجمهور على عدم التفرقة  
بين الشرط والشرطين . ولكن في الخيار أحاديث أصح وأصرح من حديث الترمذي  
وكذا في الشروط ، مطلقاً .

قرأ « نفس الرحمن من اليمن » و « الحجر الأسود بين الله » ومعلوم أن من  
اعتمد ظاهر هذا كفر

قال ابن الجوزي في كتاب السر المكتوم لا يصلح لا يداع الاسرار  
كل أحد ولا ينبغي لمن وقع بكنز أن يكتفه مطلقا فربما ذهب هو ولم  
ينفع بالكنز، وكما أنه لا ينبغي للعالم أن يخاطب العوام بكل علم فينبغي  
أن يخص الخواص بأسرار العلم لاحتمال هؤلاء ما لا يحتمله أولئك، وقد علم  
تفاوت الافهام، وقد قال تعالى ( ولورددوا الى الرسول ) الآية وقال ( وما يعقلها  
إلا المليون ) وقال ( ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ) الآية .  
وقال عليه السلام : لياني منكم أولو الأحلام والنهي .

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : سمعت من رسول الله ﷺ وعائش  
بنيت أحدهما ولو بنيت الآخر لنقطع هذا الحق . وهذا يشكك فيقال  
كيف كنتم العلم ولا أحسب هذا المكتوم إلا مثل قوله : إذا بلغ بنو أبي  
المعاص ثلاثين رجلا جعلوا مال الله دولة . ومثل ذكر قتل عثمان وما  
سيظهر من الفتن

ومن التفتيل تكلم القصاص عند العوام الجاهلة بما لا ينفعهم .  
وانما ينبغي أن يخاطب الانسان على قدر فهمه ومخاطبة العوام صعبة فان  
أحدهم يرى رأيا يخالف فيه العلماء ولا ينتهي . وقد رأينا أن امرأة قالت  
لولدها من غير زوجها : هذا زوجي كافر ، قل وكيف ؟ قالت طلقني بكرة  
وضاجعتني في الليل ، فقال أنا أقتله ، وما علم أن الرجعية زوجة ، وأنه قد

أشهد على أرتجاعها من غير علمها، أو أنه يعتقد أن الوطء جمعة. ورأى رجلاً رجلاً  
 يأكل في رمضان فهم يقتله وما علم أنه مسافر فلوليل للعلماء من مقاساة الجبهة (١)  
 ثم روى بإسناده وهو ضعيف بن ابن عباس مرفوعاً «ما أنت محدث  
 قوما حديثاً لم تبلغه عقولهم إلا كان على بعضهم فتنة» وكان ابن عباس  
 يسر إلى قوم ولا يحدث قوماً، وقال عمن وعظ العوام ليحذر الخوض في  
 الأصول فإنهم لا يفهمون ذلك لكنه يوجب الفتنة وربما كفر ومع كونهم جهلة  
 وينبغي أن يمدح جميع الصحابة رضي الله عنهم ولا يتعرض بتخطئة  
 أحد منهم فقل أن يرجع ذوهوى عن نصيبته وإن كان عامياً فما يستفيد من كلام  
 الناس بما قد رسخ في قلوبهم غيره إلا البغض والوقعة فيه فان سأل  
 ذوهوى تلطف في الأمر وأشار له إلى الصواب، وذكرت مرة أن جماعة  
 من العلويين خرجوا على الخلفاء فنادى العلويون وقالت ما أسلم أبو طالب  
 فزادت عداوتهم، ولا ينبغي المراءضة أن يتعرض لغير الوعظ فإنه يمدى  
 وما يتغير ذو عقيدة،

واعلم أن أغراض العوام لا يقدر العلماء على تغييرها فتدروا أنما من الوعاظ  
 من كان معروفًا بالتشيع ذكر يومًا أن علي بن أبي طالب يومًا شرب الخمر حين  
 كانت مباحة فحجروه وسبوه وسئل آخره عن يسمع النبي ﷺ ليلة الجمعة صلاة

(١) إن هذه مشكلة من المشاكل لا يد من تعام العامة ووعظهم وقتاً يفهمون كل  
 ما يقال لهم بل رأينا من طلبة العلم وسمعا عنهم من أسند إلينا وإلى غيرنا ما لم يقل بل ما  
 قبل خلافه أيضاً وضده أو نقضه



من علي عليه السلام ليس هذا بصحيح ففصحوا بعنته. وقل آخر أول من أسلم  
من الصبيان علي فنضب قوم وقالوا كأنه لم يخاف مسلماً فلحذر المذرم  
مخاطبة من لا يفهم بما لا يحتمل. وقد جرت فتن بين أهل الكرخ وأهل  
باب النصر ستين قتل فيها من الفريقين خلق كثير لا يدري القاتل لم  
قتل ولا المقتول. وإنما كانت لهم أهواء مع الصحابة فاستباحوا بأهوائهم  
القتل فحذر العوام كلامهم ونطق جملة فقد قل الشاعر

فقد الرمان فلا كرم يرتجى      منه النوال ولا ميسج يمشق

### فصل

في هدي رسول الله ﷺ في الكلام

قال أبو داود (باب الهدي في الكلام) حدثنا عبد العزيز بن يحيى  
الحراشي حدثني محمد بن يحيى بن سلمة عن محمد بن إسحاق بن يعقوب بن  
عتبة عن عمر بن عبد العزيز عن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبيه  
قال: كان رسول الله ﷺ إذا جلس يتحدث يكثر أن يرفع طرفه إلى  
السماء. ابن إسحاق مداس، ثم روي من حديث مسهر سمعت شيخاً في  
المسجد سمعت جابر بن عبد الله يقول: كان في كلام رسول الله ﷺ تريل  
أو ترسيل، ثم روي من حديث سفيان عن أسامة هو ابن زيد عن الزهري عن  
عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان كلام رسول الله ﷺ كلاماً

فصلا يفهم كل من يسمعه ، وقالت كان يحدثنا حديثا لو شهدناه لاحتصاه  
وقالت انه لم يكن يسرد الحديث كسر دكم . متفق عليه . والبخاري عن  
أنس عن النبي ﷺ انه كان اذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا حتى يفهم عنه  
فاذا أتى على قوم فسلم عليهم سلم ثلاثا

## فصل

### كرامة التصدق في الكلام

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : ان  
الله عز وجل ينفذ الياغي من الرجل الذي يظلم لسانه كما تنفذ البقرة  
لسانها ، اسناده جيد رواه أحمد وأبو داود وترمذي وحسنه ، قال في  
النهاية هو الذي يتصدق في الكلام وينضم به لسانه ولسانه كما تنفذ البقرة  
الكلام بلسانها نفاذ وروى الترمذي عن أحمد بن منيع عن يزيد بن هارون عن  
أبي غسان محمد بن مطرف عن حسان بن عطية عن أبي امامة الباهلي  
قال : قال رسول الله ﷺ : الحياء والحي شعبةان من الايمان ، والبذاء  
والبيان شعبةان من النفاق ، كلهم ثقات ، في أطراف المافظ ابن عساكر  
حسان لم يسمع من أبي امامة قال الترمذي - من قريب ، وانما جعل الحياء -  
وهو غيرة - من الايمان وهو انفسا - لا رالمستحي ينضم لحياته عن  
المسامي فصار كالايمان الذي يقوله بينا ، وبناه ، وانما جعل البذاء لان الايمان  
ينقسم إلى اتقار ما أمر الله به واتقار ما نهى الله عنه ، فذا حصل الانتهاء

بالحياء كن بعض الايمان، والتي قلة الكلام، والبذاءة في الكلام  
وروى الترمذي ثنا أحمد بن الحسن بن خراش البغدادي ثنا الحسن  
ابن هلال ثنا مبارك بن فضالة حدثني عبدربه بن سعيد عن محمد بن المنكدر  
عن جابر أن رسول الله ﷺ قال: «إن من أحبكم إلي وأقربكم مني مجلسا  
يوم القيمة أحاسنكم أخلاقا، وإن أبغضكم إلي وأبعدكم مني يوم القيمة  
الثرثارون والمتشدقون والمنقيصون» قالوا يا رسول الله قد علمنا الثرثارين  
والمتشدين فما المنقيصون؟ قال «المتكبرون» مبارك ثقة تكلم فيه  
جنانة من جهة التدايس وقد زك، قال الترمذي حسن غريب من هذا  
الوجه، ورواه بعضهم عن مبارك عن محمد بن المنكدر عن جابر ولم يذكر  
عبدربه وهذا أصح، قل في النهاية الثرثار الذي يكثر الكلام تكلفا  
وخرجوا عن الحق، والثرثرة كثرة الكلام وترديده، والمتشدين المتوسعين في  
الكلام من غير احتياط واحترار، وقيل المتهزئين بالناس يلوي شدقه  
بهم وعظيم، قل والمنقيص الذي يتوسع في الكلام ويفتح فاه به مأخوذ من  
الفق وهو الامتلاء والاتساع يقال افهقت الاناء ففهم يفهم ففهما

ثم روى أبو داود في هذا الباب وهو (باب ما جاء في التشديق في الكلام)  
ثنا ابن السرح اثبتنا بن وهب عن عبد الله بن المسيب عن الضحاك بن شرحبيل  
عن أبي هريرة أن قال رسول الله ﷺ «من تعلم صرف الكلام ليسبي  
به قلوب الرجال أو الناس لم يتبل الله منه» يوم القيمة صرفا ولا عدلا  
عبد الله بن المسيب تفرد عنه ابن وهب ووثقه ابن حبان وصرف الحديث



ما يتكلمه الإنسان من الزيادة فيه على قدر الحاجة وإنما كره لما يدخله من  
 الرياء والتصنع ولما يخالطه من الكذب والتزبد. يقال فلان لا يحسن صرف  
 الكلام أي فضل بعضه على بعض، وهو من صرف الأراحم وتفاضلها  
 ذكره في النهاية. والصرف التورية وقيل النافلة والعدل الفدية وقيل التقرينة  
 وتكررت هاتان اللفظتان في الحديث. وروى أيضا ثنا سليمان بن عبد  
 الحميد أنه قرأ في أصل اسماعيل بن عياش وحدث محمد بن اسماعيل ابنه  
 قال حدثني أبي حدثني ضعضم عن شريح بن عبيد حدثنا أبو طيبة أن  
 عمرو بن العاص قال يوما وقال رجل فأكفر القول فقال عمرو لو قصدني  
 قوله لكان خيرا، له سمعت رسول الله ﷺ يقول «أمرت أن أجتوز  
 في النول فإن الجواز هو خير» محمد بن اسماعيل ليس بذلك وضمضم  
 تخفف فيه وعن معاوية رضي الله عنه قال لمن رسول الله ﷺ الذين  
 يشقون الكلام تشقيق الشعر، رواه أحمد

وعن ابن عمر قال قدم رجلان من المشرق في زمان رسول الله  
 ﷺ خطيبا فمجب الناس لبياتهما فقال «إن من البيان لسحرا» وأوان  
 من بعض البيان لسحرا» رواه أحمد والبخاري وأبو داود وغيرهم،  
 قال في التمهية أي منه ما يصرف قلوب السامعين وإن كان غير حق وقيل  
 معناه إن من البيان ما يكتسب به من الأثم ما يكتسبه الساحر بسحره  
 فيكون في مرض الذم ويجوز أن يكون في معرض المدح لأنه تعالى  
 به القلوب ويترضى به الساخط ويستزل به الصعب، والسحر في كلامهم

صرف الشيء عن وجهه ، قال ابن عبد البر تأولته طائفة على القدم لان  
السحر مذموم وذعب اكثر أهل العلم وجعته أهل الادب الى أنه على المدح  
لان الله عز وجل مدح البيان وأضافه الى القرآن ، قال وقد قال عمر  
ابن عبد العزيز لرجل سأله عن حاجة فاحسن المسئلة فاعجبه قوله فقال هذا  
والله السحر الخلال ، قال علي بن العباس الرومي

وحدثنا السحر الخلال لو أنها لم تكن نزل المسلم المتحرز

وقال الحسن الرجل ثلاثة رجل بنفسه ورجل بلسانه ورجل بآله  
ونظر مساوية الى ابن عباس فأتبعه بصره ثم قال متمثلا :

إذا قال لم يترك مقبلا لقائل مصيب ولم ينال اللسان على هجير  
يصرف بالقول اللسان اذا النجى وينظر في أعطافه نظر النصارى

والحسان في ابن عباس رضي الله عنهما

إذا قال لم يترك مقبلا لقائل بملق طيات لا ترى بينها فصلا

شفي وكفى ما في النفوس فلم يدع لغيره في القول جدا ولا هزلا

قل أبو داود حدثنا محمد بن يحيى بن تما فارس سعيد بن محمد ثنا

أبو نائلة حدثني أبو جعفر النحوي عبد الله بن ثابت حدثني صفير بن

عبد الله بن بريدة عن أبيه عن جده قل سمعت رسول الله ﷺ يقول

« ان من البيان سحرا ، وان من العلم جملا ، وان من الشعر حكمة ، وان من

القول عيالا » فقال صمصمة بن صوحان صدق نبي الله ﷺ أما قوله « ان

من البيان سحرا » فلرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بالجميع من صاحب

الحق فيسحر القوم بديانته فيذهب بالحق ، وأما قوله «ان من العلم جهلا»  
فإن كان العلم إلى علم علم مالا به لانه فيجهله ذلك ، وأما قوله «من الشعر حكما»  
فهي هذه المواعظ والأمثال التي يتعظ بها الناس ، وأما قوله «من القول عيالا»  
فمرضاك كلامك وحديثك على من ليس من شأنه ولا يريد ، وقد نهى عن  
ذلك رسول الله ﷺ قوله «لا تحدثوا الناس بما لا يملون» وقوله «لا تعطوا  
الحكمة غير أهلها فتظايرها ولا تمنوها أهلها فتظالمون» قال وقد ضرب  
لذلك مثل أنه كنمايق الآتي في أعناق الخنازير ويأتي نحو كراسة (من  
حدث الناس بما لا تحمله عقولهم) أبو جعفر تفرد عنه أبو حمزة وأما مصدرة  
فتنة شمد صفين مع علي أميرنا وقال في النهاية في «ان من العلم جهلا» قبل هو  
ان يشتمل ما لا يحتاج اليه كالنجوم وعلوم الأوائل ويدع ما يحتاجه في دينه من  
علم القرآن والسنة قال والحكم لعلم والفقه والقضاء بالعدل وهو مصدر حكم بحكم  
وروى أحمد والبخاري وغيرهما من حديث أبي بن كعب «ان من الشعر  
حكمة» قال في النهاية وهي بمعنى الحكم ومنه الحديث «الصمت حكم وقيل  
قائله» وقال «ان من القول عيالا» قال عن الصائفة أعيل عيالا اذا لم تدر أي  
جهة تبعها كأنه لم يهتد لمن يطلب كلامه فمرضه على من لا يريد ، وللشافعي  
عن عروة مرسلا «الشعر كلام فحسه حسن وفيه قبيح» وصله  
الدارقطني بذكر عائشة رضي الله عنها ورواه أيضا من حديث عبد الله بن  
عمر ومن حديث أبي هريرة

ولأحمد والبخاري ومسلم وغيرهم من حديث أبي هريرة «لان يمتلي»



جوف أحدكم قبيحا حتى يريه خير له من أن يعتلي شعرا ، ولاحمد ومسلم  
من حديث أبي سعيد ينسبنا نحن نسير مع رسول الله ﷺ اذ عرض شاعر  
يشد فقال «خذوا الشيطان - أو امسكوا الشيطان - لأن يعتلي جوف  
أحدكم قبيحا خير له من أن يعتلي شعرا ، ولاحمد من حديث أبي هريرة  
رضي الله عنه : امرؤ القيس صاحب لواء الشعراء الى النار»

وعن الشريد قال كنت رديف رسول الله ﷺ يوما فقال «هل معك  
من شعرامية بن أبي الصمات ؟ قلت نعم فأشدته بيتا فقال «هيه» فأشدته  
بيتا فقال «هيه» فأشدته بيتا قال «هيه» حتى أشدته مائة بيت فقال  
« لقد كاد أن يسلم في شعري » رواه أحمد ومسلم وغيرهما ولما دخل مكة في  
عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة يقش بين يديه ويقول

خلوا بني الكفار عن سبيله      اليوم نضربكم على آتيله

ضربا يزيل الهام عن مقيله      ويذهل الخيال عن خيله

فقال عمر رضي الله عنه يا ابن رواحة بين يدي رسول الله ﷺ  
وفي حرم الله عز وجل تقول الشعر ؟ قال « دخل عنه يا عمر فلهي أسرع  
فيهم من نضح النبل » رواه النسائي والترمذي وصححه من حديث أنس  
قال وقد روي في غير هذا الحديث أنه دخل مكة في عمرة القضاء وبين  
يديه كعب بن مالك وهذا أصح عند بعض أهل الحديث لأن عمرة القضاء  
كانت بعد موته ، وقال له الاسود بن سريع اني قد حدثت ربي بحامد  
مدح وإياك ، فقال « اما ان ربك يحب المدح فهات ما امتدحت به ربك عن

وجعل « فأنشدته فاستأذن رجل فاستنصتني له فتكلم ساعة ثم خرج فأنشدته  
ثم رجع فاستنصتني فقلت من هذا ؟ فقال « هذا رجل لا يحب الباطل هذا  
عمر بن الخطاب » رواه أحمد ثنا حسن بن موسى ثنا حماد بن سلمة عن  
علي بن زيد عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عنه علي بن زيد مختلف فيه  
وأكثرهم لينه ، وروى له مسلم ، واقتصر ابن الجوزي على ذكر من ضعفه  
عقب هذا الخبر ، ورواه النسائي عن علي بن حجر عن إسحاق بن علي  
من يونس عن الحسن عنه قال ابن معين وابن المديني لم يسمع الحسن من  
الأسود ، وعن البراء أن النبي ﷺ قال لحسان يوم قريظة « أعجج المشركين  
فإن جبريل معك » رواه أحمد والبخاري ومسلم ، وفي الصحيحين من  
حديث عائشة : هجأهم حسان فشفني وأشفني .

وروى أحمد ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبد الله  
ابن كعب بن مالك عن أبيه أنه قال للنبي ﷺ أن الله عز وجل قد أنزل  
في الشعر ما أنزل فقال « أن المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسي بيده  
لكأن ما رموهم به نضح النبل » حديث صحيح ثنا يحيى بن آدم ثنا شريك عن  
محمد بن عبد الله المرادي عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة قال قال عمار  
لما هجأنا المشركين شكرونا ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال قولوا لهم كلمة قولوا  
لهم فلقد رأينا نعلمه أمام أهل المدينة . محمد لم أجده ترجعه وباقيه حسن وسبق  
ما يتعلق بالوعظ أيضا في أوائل الأمر بالمعروف في الإنكار على الولاية ،  
وعن أبي هريرة مرفوعا « أن الدين يسر وإن يشاد الدين أحد »

إلا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء  
 من الدلجة « وفي لفظ « سدّدوا وقاربوا وأشدوا وروحووا ، وشيئا من  
 الدلجة والقصد القصد تبلغوا « رواه البخاري « الذين « مرفوع على « لم يسم  
 فاعله وروى منصوبا « من يشاد الدين أحدا « وقوله « إلا غلبه « أي غلبه  
 الدين أكثر طرقه والندوة أول النهار والروحة آخره والله جلّة آخر الليل والمراد  
 العمل وقت النشاط والفرغ كما أن المسافر يسير في هذه الأوقات ليس  
 « من عبد الله بن مسهر حدثني عنه أن النبي ﷺ قال « هلك المتعلمون »  
 قالها ثلاثا رواه أحمد ومسلم المتعلمون المبالغون في الأمور ، وروى أبو  
 داود ( في باب الحسد ) ثنا أحمد بن صالح ثنا عبد الله بن وهب أخبرني  
 سعيد بن عبد الرحمن بن أبي التميمية أن سملا بن أبي أمامة حدثه أنه  
 دخل هو وأبوه على أنس بن مالك في المدينة فقال أن رسول الله ﷺ  
 كان يقول « لا تشددوا على أنفسكم يشدد الله عليكم فإن قوما تشددوا على  
 أنفسهم فشدد الله عليهم فذلك بقاؤهم في الدوام والديار رهبة إية ابتدعوها  
 ما كتبناها عليهم » اسناد جيد

وفي التمهيد من عائشة : ما خير رسول الله ﷺ بين أمرين إلا  
 اختار أيسرهما ما لم يكن إثما وما اتهم رسول الله ﷺ نفسه قط إلا أن  
 تنفك حرمة الله فينقم الله ، زاد مسلم وما ضرب شيئا بيده ولا امرأة ولا  
 خادما إلا أن يكون مجاهدا في سبيل الله

وفي الصحيحين من حديث أنس « يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا



تفرواه ، روى أحمد حدثنا أبو سلمة الخزازي أنبأنا أبو هلال عن حميد  
ابن هلال المدوني عن أبي قتادة عن الأعرابي الذي سمع رسول الله ﷺ  
يقول « إن خير دينكم أيسره » وروى أيضا حدثنا يزيد أنبأنا محمد بن اسحاق  
عن داود ابن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال قيل يا رسول الله  
أي الدين أحب إلى الله ؟ قال « الخفيفة السهلة » وذكره في المختارة من  
طريقه . ابن اسحاق مدلس . وعن أبي هريرة مرفوعة مثل الذي يجلس  
ليسمع الحكمة ثم لا يتحدث عن صاحبها إلا بشر ما يسمع كثير رجل أتى  
وأخيا قتال يراعي اختر لي شاء من غنمك ، قال اذهب فخذ بأذن خيرها  
فذهب فأخذ بأذن كتاب العلم » رواه ابن ماجه . وعن سهل ابن سعد مرفوعة  
« لا يدركني زمان ولا تدركوا زمانا لا يتبع فيه العلم ولا يستحق فيه من  
الحكيم ، قلوبهم تلوب الأعاجم والمستقيم السنة العرب » وعن أبي هريرة  
مرفوعة « إذا تمنى أحدكم فينظر ما يتمنى فانه لا يدري ما كتب له من  
أمنيته » رواها الإمام أحمد

## فصل

﴿ في قراءة التوراة والإنجيل والزيور ونحو ذلك كما فعله بعض القصاص ﴾ (\*)

مثل الامام أحمد رضي الله عنه من هذه المسألة في رواية اسحاق ابن  
ابراهيم فغضب فقال : هذه مسألة مسلم ، وغضب . وظاهره الانكار وذكره

(\*) هذا العنوان لهذا الفصل من الاصل

القاضي ثم احتج بأنه عليه الصلاة والسلام لما رأى في يد عمر قطعة من التوراة غضب وقال ألم آت بها يبضاً نقيّة؟ الحديث، وهو مشهور رواه أحمد وغيره وهو من رواية مجاهد وجابر الجعفي وهما ضعيفان (١) ولانها كتب مبدلة مغيرة فلم تجز قراءتها والعمل دليلاً، قال وهذه مسألة جرت بين شيوخنا المكبرين فكان ابن هرمز والله القاضي أبي الحسين يقص بهذه الكتب وكانت ممرية فأنكر عليه أبو عبد الله بن بطنة ذلك وصنف فيه جزءاً ذكر فيه ما حكينا من رواية الحسن وذكر فيه أيضاً عن أحمد رواية ابن أبي يحيى النافذ قال سمعت أحمد يقول: الاشتغال بهذه الاخبار القديمة يقطع عن العلم وذكر حديث عمر

وذكر أيضاً بسنده أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ دخل مسجد دمشق فإذا كتب يقص فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من قص بغير كتاب الله وسنة نبيه فضر بوارأسه» فما رؤي كتب في ذلك المجلس بعد. وبأسنده أن رجلاً أهدى إلى عائشة رضي الله عنه هدية نقالت لا حاجة لي في هديته بلغني أنه يتبع الكتب الأولى والله تعالى يقول (أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) اذكره القاضي في الجزء الثاني من الجامع عند الكلام على

(١) حديث عمر رواه البخاري في كتاب التوحيد من صحيحه بدون هذه الجملة التي رواها أحمد وابن أبي شيبة والبراء من طريق مجاهد عن جابر وأوله «لا تسئلوا أهل الكتاب عن شيء» وقد علق البخاري هذا في ترجمته لحديث عمر جازماً به فنه لتأييد الحديث الصحيح له

القرأة والمصحف، وسبق قول الكتاب في بيان الكذب قوله عليه  
السلام: حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، وكلام أحمد رضي الله عنه

## فصل

في التحول بالموعظة خشية الملك

في الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان يذكر كل خميس  
فقال له رجل يا أبا عبد الرحمن أنا أحب حديثك ونشتمه ولو ددنا أنك حدثتنا  
كل يوم، فقال ما يعني أن أحدثكم إلا كراهية أن أملككم إن رسول الله  
ﷺ كان يتحولنا بالموعظة مخافة السامة علينا. وذكر البيهقي وغيره عن  
ابن مسعود قال حدث الناس ما أقبلت عليك قلوبهم إذا صدقوك بالبصائر  
وإذا انصرفتم عنك قلوبهم فلا تحدثهم، وذلك إذا اتسكأ بعضهم على  
بعض. وقال شكرمة عن ابن عباس: حدث الناس كل جمعة مرة فإن  
أكثرت فرتين فإن أكثرت ثلاثا ولا تل الناس من هذا القرآن ولا تأت  
القوم وهم في حديث فتقطع عليهم حديثهم، وقال انصت فإذا أمروك  
فحدثهم وهم يشتمونه، وإياك والسجع في الدعاء باني عهدت رسول الله ﷺ  
وأصحابه لا يشتمونه رواه البخاري. ومن عمر رضي الله عنه أنه كان يقول  
على المنبر: أيها الناس لا تنصوا الله إلى عباده، فويل ذاك أصاحك  
الله! قال يحبس أحدكم قاصا فيطول على الناس حتى ينعض اليهم ما فيه،  
ويقوم أحدكم اماما فيطول على الناس حتى ينعض اليهم ما فيه. وقالت  
عائشة رضي الله عنها لعبيد بن عمير إياك وإملاء الناس وتضييعهم وكان



الزهرى اذا سئل عن الحديث يقول احمضوا اخلطوا الحديث بغيره حتى  
تنفتح النفس، وقال الزهرى نقل الصخر ايسر من تكرير الحديث  
قال ابن عبد البر كان يقال ستة اذا اهيئوا فلا يلوموا الا أنفسهم: الذاهب  
الى مائة لم يدع اليه، وطالب الفضل من الثام، والداخل بين اثنين في حديثهما  
من غير أن يدخله فيه، والمستنصف بالسلطان، والجالس مجالس ليس له بهل،  
والمتقبل بحديثه: الى من لا يسمع منه ولا يصغي اليه. قال ابن عبد البر في  
سيرة المجالس: كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول ان هذه القلوب  
كلها كمثل الابدان: فاهتموا لها طرائف الحكمة، وقال ابن مسعود رضي  
الله عنه اربحوا القلوب فان القلب اذا كره محي وقال أيضا ان للقلوب  
شورة واقبال، وفقرة وإدارة، تغذوها عند شهوتها واقبالها، وغذوها عند  
عند فقرتها وإدارها. وفي صحف ابراهيم عليه السلام وعلى العاقل أن  
يكون له ثلاث ساعات سامة يتاجي فيها ربه، وساعة يحاسب فيها نفسه،  
وساعة يخلي فيها بين نفسه وبين لذتها فيما يحل ويجمل، فان هذه الساعة  
عوز له على سائر الساعات. وقال عمر بن عبد العزيز تحدثوا بكتاب الله  
وتجاسوا، واذا ملتم حديث من أحاديث الرجال حسن جميل. وقال أيضا  
لا يته عبد الملك ياتي ان نفسي مطبقي وإن حملت عليها فوق الجهد قطعتمها  
وقال بعض الحكماء: حادثوا هذه القلوب بالذكور فانها تصدأ كما  
يصدأ الحديد. وقد روي عن النبي ﷺ «ان هذه القلوب تصدأ كما  
يصدأ الحديد» فلو اهلها بجلالها يا رسول الله؟ قل «تلاوة القرآن»

وكان يقال : التفتكر نور والغفلة ظلمة

وفي البخاري من حديث أبي جعفر قول سلمان لأبي الدرداء : إن  
لربك عليك حقاً ، ولنفسك عليك حقاً ، ولأهلك عليك حقاً ، فأعط  
كل ذي حق حقه . وقول النبي ﷺ « صدق سلمان » وروى الحاكم في  
تاريخه بإسناده عن سفيان قال لا تنسى شيئاً فنقول ( سبحانك لا علم لنا إلا  
ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم ) إلا ذكرته . وكان مالك بن أنس إذا جلس  
محسه لا ينطق بشيء حتى يقولها . وروى أيضاً عن الأعمش : جواب  
الأحق السكوت عنه ، وقال الأعمش السكوت جواب والتفائل يظني .  
شراً كثيراً ، ورضي المتجني غاية لا تدرك ، واستعطاف المحب دون للظفر .  
ومن غضب على من لا يقدر عليه طل حزنه

## فصل

في حكم اجتماع الناس للذكر والدعاء ورفع الصوت به متى يكون بدعة

قل منها سألت أبا عبد الله عن الرجل يجلس إلى القوم فيدعو هذا  
ويدعو هذا ويقولون له ادع أنت . فقال لا أدري ما هذا . وقال ابن منصور  
لأبي عبد الله : يكره أن يجتمع القوم يدعون ويرفعون أيديهم ؟ فقال ما أكرهه  
للاخوان إذا لم يجتمعوا على عهد إلا أن يكثروا . قال ابن منصور قال إسحاق  
بن راهويه كما قال وإنما معنى : ألا أن يكثروا - إلا أن يتخذوها عادة حتى

يكثروا (١) وقال أبو اليباس الفضل بن مهران سألت يحيى بن معين وأحمد  
ابن حنبل قاتل ان عندنا قوم ما يجتمعون فيدعون ويقرءون القرآن ويذكرون  
الله تعالى فما ترى فيهم؟ قال أما يحيى بن معين فقال يقرأ في المصحف ويدعو  
بعد صلاة ويذكر الله في نفسه. قلت أخ لي يفعل هذا؟ قال انه، قلت  
لا يقبل؟ قال عظه، قلت لا يقبل أهجره؟ قال نعم. ثم أتيت أحمد حكيت له  
نحو هذا الكلام فقال لي أحمد أيضا يقرأ في المصحف ويذكر الله تعالى في  
نفسه. ويطلب حديث رسول الله (ص) قلت فأنبأه؟ قال نعم، قلت فإن لم  
يقبل، قال بلى ان شاء الله تعالى فإن هذا يحدث، الاجتماع والذي تصف  
قلت فإن لم يفعل أهجره؟ فتبسم وسكت

ومن ميمر بن عمر بن عبد العزيز كان حسن الصوت بالقرآن قال  
تفرج برما وفر وجهه بصوته فاجتمع الناس له فقال له سعيد بن المسيب  
فتنت الناس، قال فدخل. وسأله المروزي عن القوم يجتمعون فيقرأ  
قارىء ويدعون حتى يصيبروا؟ قال أرجو أن لا يكون به بأس. وقال

(١) الصواب أن الامام أحمد اشترط في جواز اجتماع الناس للذكر والدعاء  
مع رفع الأيدي شرطين أحدهما أن لا يتمدوا هذا الاجتماع وثانيهما أن لا يكثروا.  
ووجه ذلك أن تمد الاجتماع لا يكون الا لعبادة التي فيها الشارع بالاجتماع  
ومثل هذا لم يرد في الشرع الاجتماع له فيكون بدعة دينية وهي لا تكون الا ضلالة،  
وأما الكثرة فتجعل هذا الاجتماع مع ما ذكر من قبيل شعائر الدين وهي لا تثبت  
الا بالص. فإذا انتفى الامر ان كان الاجتماع لما ذكر من العبادة المطلقة المشروعة



المروزي قال لي أبو عبد الله كنت أصلي فرأيت إلى جنبي رجلاً عليه كساء  
ومعه نكسان يدعو أن فدنوت فدعوت معهم، فمما فت رأيت جماعة يدعون  
فأردت أن أعدل إليهم ولولا مخافة الشهرة لتعدت معهم، ورمى الخلال  
بأنه قال وأبي ثنيء أحسن من أن يجتمع الناس في فعلوا وذكروا ما أنتم  
الله عليهم كما قالت الانصار وقال في رواية عبد الله بن المبارك ثنا  
أيوب عن محمد بن سيرين قال ثبت أن الانصار قبل قدوم رسول الله (ص)  
المدينة قالوا لو نغارنا يوماً فاجتمعنا فيه فذكرنا هذا الأمر الذي أنتم الله  
به علينا وذكر الحديث وفيه أنتم اجتمعوا يوم الجمعة في بيت أسعد بن زرارة  
وذبحتم لهم شاة وكفتمهم قال الشيخ في الدين فقيد أحمد الاجتماع على  
الدعاء إذا لم يتخذ عادة وعن ابن مسعود أنه لما اتخذ أصحابه مكاناً يجتمعون  
فيه المذكور فخرج إليهم فقال يا قوم لأنتم أهدي من أصحاب محمد أو لأنتم  
على شعبة ضلالة

ومذهب الشافعي والجمهور أنه يستحب الاجتماع ثلاثاً في القرآن  
للخبر المشهور، وقال مالك يكره وتأوله بعض أصحابه. وكان يحيى  
ابن سعيد القطان إذا قرئ عليه القرآن يسقط إلى الأرض حتى يكاد يذهب  
عقله، وكان عبد الرحمن بن مبدى يركي ويكرس قوط يحيى، قال يحيى قال  
أحمد في رواية المروزي لو قدر أن يدفع هذا أحد دفعه يحيى، ويأتي في  
آداب القراءة قبل فصول الغالب وقال عبد الله ما رأيت أبي يركي قط إلا  
في حديث توبة كعب

## فصل

( في صفة المحدث الذي يؤخذ عنه )

قال المروزي قال أبو عبد الله لا ينبغي للرجل إذا لم يعرف الحديث أن يحدث به ثم قال صار الحديث يحدث به من لا يعرفه واسترجع وقال مالك لا يؤخذ العلم من شيخ له فضل وصلاح وعبادة إذا كان لا يعرف ما يحدث وقال الأثرم قال لي أبو عبد الله الحديث شديد سبحانه الله ما أشده أو كما قال ثم قال يحتاج إلى ضبط وذهن وكلام يشبه هذا ثم قال ولا سيما إذا أراد أن يخرج منه إلى غيره قال إذا حدث ثم قال هو ما لم يحدث مستورا إذا حدث خرج منه إلى غيره بدا ما كان فيه، وكلام نحو هذا، وعن جعفر بن برقان قال كتب إلينا عمر بن عبد العزيز وقال في كتابه: ومراهم الفقه من جندك فليشرروا ما علمهم الله في مساجدهم ومجالسهم والسلام، وقال أحمد لابنه عبد الله أفد أصحاب الحديث وأكرمهم فإن إبراهيم بن بكر بن عياش لم يكن يفيد أصحاب الحديث ويخفونهم فلم يفلح، ومشهور عن أنس أنه كان إذا سئل عن مسألة يقول سلوا مولانا الحسن فإنه حاضر وغينا. وحفظ ونسينا وقال صاحب أبو القاسم ابن عباد ما عبر الإنسان من فضل نفسه بمثل ميله إلى الفضل وأهله، وكان أبو الحسن عمر بن محمد النوقاني - بنون مفتوحة وقاف بعدها ألف ثم بناء بالتثنية من فوق نسبة إلى نوقات موضع بسجستان ويشبه بالنوقاني بنون بعد الألف بلدة من مدن طوس كان - حاضرا فنظم المعنى وقال

ما عبر الانسان عن فضل نفسه بمثل اعتماد الفضل في كل فاضل  
 وان أخس النقص أن يتقي النقي قذى النقص عنه بانتقاص الافاضل  
 وهذا لما سعى بعض الناس الى أبي القاسم بن عباد وقال عن الحافظ  
 أبي عبد الله بن منده أنه جمع كتابا في التشبيه فاستدعاه وبحث عنه فانصف  
 وان كان ابن عباد معتزليا، وقال كيف ينقم على رجل ما أودع كتابه إلا  
 آية محكمة أو أخبارا صحيحة، ودخل ابن منده على ابن عباد فقام له وأكرمه  
 فلما خرج قيل له قمت لرجل من معاندينا لا يحسن شيئا انما يعرف  
 جماعة من محمد وأحمد، قال ابن عباد أليس يعرف جماعة من محمد وأحمد  
 لا أعرفهم؟ فله دلي بذلك مزية وقد قال صاحب بن عباد من لم يكتب  
 الحديث لم يعرف حلاوة الاسلام، ولما أراد أن يتلى ويروي الحديث استمع  
 من حضور الديوان وأظهر التمسك والتورع، فلما شاع ذلك عنه أحضر  
 الفقهاء واستفتاهم بالكتابة عن مثله فأتوا بجوازها ما نفي مجالس. ذكر ذلك  
 الحافظ عبد القادر الرهاوي في كتاب تاريخ المادح والممدوح  
 ولما حج يحيى بن عمار السجزي وزل بظاهر الري فأرسل اليه  
 صاحب بن عباد ضيافة فأبى أن يقبها فقال وددت أني ضربت بكل سوط  
 ضرب به أحمد بن حنبل عشرة أسواط واسترحمت من مداوة هؤلاء  
 القوم. وروى الحاكم في تاريخه عن ابن المبارك قال: من بخل بالمعلم ابتلى  
 بثلاث: إما أن يموت فيذهب علمه، وإما أن ينسى حديثه، وإما أن يتلى  
 بالسلطان. وقال ابن المبارك العبر خلق العلماء



## فصل

في انصاف طلاب العلم ومن كان يحابي في الحديث  
 قال مرنا سمعت أبا عبد الله يقول كان اسماعيل بن علي يضع في الحديث  
 ما لا يحل له في الشفاعات ونحن على الباب تنصور، وقال في رواية الفضل بن  
 زياد كان لا ينصفهم في الحديث - يعني اسماعيل - قلت كيف كان لا ينصف؟  
 قال كان يحدث بالشفاعات، قلت فإن كان رجل له اخوان يخصهم بالحديث  
 لا ترى ذلك؟ قال ما أحسن الانصاف؟ ما أرى يسلم أهل الحديث من  
 هذا، قلت وإن كان رجل يترى رجلا مائتي آية ويقرأ آخر مائة آية  
 ما تقول فيه؟ فقل يذنبني أن ينصف بين الناس قلت له انه يأخذ على هذا  
 مائتي آية لأنه يرجو أن يكون عاملا به، وأخذ على هذا أقل لأنه لا يبلغ  
 هذا في العمل ما ترى فيه؟ قال ما أحسن الانصاف في كل شيء. وقال في  
 رواية الروذي: عيسى كان منتصبا للناس وحفص كان يحدث بالشفاعة  
 وروى الحلال أخبرني العباس بن محمد الدوري ثنا أبو ساجان الأشقر  
 قال كنا عند حماد بن زيد بالبصرة فجعل يقبل على أهل البصرة ويحدثهم  
 فقلنا تقبل على هؤلاء وتدعنا؟ قال أهل بلدي أحق بالحديث منكم،  
 وسمعت العباس بن محمد الدوري يقول ربنا كنا عند أحمد بن حنبل  
 أيام الحج فربحته أقوام من الحجاج فيقبل عليهم ويحدثهم فرمنا قلنا له في  
 ذلك فيقول هؤلاء قوم قرباء والى أيام يخرجون  
 وعن سفيان الثوري انه جاء الى يونس فآخذ يسأله وعلي عليه ومعه

الواح ، فلما قام قالوا نسألك فلا تحدثنا وتحدث سفيان قال سفيان غريب  
ومن أبي الدرداء رضي الله عنه قال لن تزالوا بخير ما دام العالم يعدل  
بينكم بعلمه لا يحيف . وعن أبي العالبة في قوله تعالى ( ولا تصغر خدك  
للناس ) قال يكون الغني والفقير عندك في العلم سواء . وقال ابن عوف  
كلوا محمدا في رجل يحدثه فقال لو كان رجل من الزنج لكان عندي  
وعبد الله بن محمد في هذا سواء ، وقال جعفر بن محمد من أنصف الناس من  
نفسه قضي به حكما لغيره . وقال الشاعر

إذا أنت لم تصف أخاك وجدته      على طرف المهجران إن كان يعقل  
وقالوا ثلاثة من حقائق الايمان : الاقتصاد في الاتفاق ، والابتداء  
بالسلام ، والانصاف من نفسك . وقال مالك بن دينار : وليس في الناس  
شيء أقل من الانصاف . وقال جعفر بن سعد ما أقل الانصاف ، وما أكثر  
الخلاف ، والخلاف موكل بكل شيء حتى القذاة في رأس الكوز فإذا أردت  
أن تشرب الماء حارت الى فيك ، وإذا أردت أن تصب من رأس الكوز  
لتخرج رجعت . قال الشاعر

أخي الكرام المنصفين وصلهم      واقطع مودة كل من لا ينصف  
وقال أبو العتاهية

إذا ما لم يكن لك حسن فهم      أسأت اجابة وأسأت سمما  
وعن أبي عوانة أنه حدث قوما ومنع آخرين ، وأسمع هشيم رجلا  
بشفاعة أحمد ، وعن أبي عاصم أنه كان إذا جاءه انسان من قبل السلطان أو  
شفاعة حدثه مع أصحاب الحديث ولم يحدثه دونهم ولم يخصه

## فصل

جاء رجلان إلى أحمد فقال لو جئتم إلى المنزل وحدثكم لكنتم أهلاً  
لذلك، وقال عروة اشترني فتلقوا، في، وصح عنه أيضاً أنه كان يتألف الناس  
على حديثه، وقال أحمد في رواية حبيش: جاء زهير إلى (١) ابن أبي زائدة  
برجل فقال حدثه قال حتى أسأل عنه فقال له زهير متى عهدت الناس يضلون  
هذا؟ فقال له زائدة (٢) ومتى عهدت الناس يسبون أبا بكر وعمر؟ وقال أيوب  
قال سألت رجلاً سميد بن جبير عن حديث فمنعه فقال له الرجل تؤجر،  
فقال له ليس كل الأجر تقوى عليه، وكذا روي عن أحمد

وعن أحمد قال فيما روي عن أيوب قال لا تحدثوا الناس بما لا يعلمون  
أولا يعرفون فتضروهم، وصح عن مسروق قال لا تشر برك إلا عند من يبنيه  
رواه أحمد في رواية عبد الله وقال يعني الحديث وقال شعبة أثناني الأعمش وأنا  
أحدثت قوماً فقال ويحك تساق الأوثار في أعناق الخنازير؟ وقال مهنا لأحمد  
ما معنى قوله؟ فقال معنى قوله لا ينبغي أن يحدث من لا يستأهل. وقال عبد الله  
حدثني أبي قال قال سفيان قال عيسى عليه السلام للحكمة أهل فإن وضعها في  
غير أهلها ضيعت، وإن منعها من أهلها ضيعت، كن كالطبيب يضع الدواء  
حيث ينبغي. وقال عبد الملك بن عمير كان يقال اضاعة الحديث أن يحدث  
به من ليس بأهل، وعن دغفل قال آفة العلم أن تحزنه ولا تحدث به ولا  
تشره، وقال إبراهيم النخعي حدث حديثك من تشبه به ومن لا تشبهه فأنك

(١) في النسخة المصرية أبي زائدة بدون ابن (٢) كذا بالأصول



يحفظه حتى كأنه أمامك تقرأه، روى ذلك الحلال، وقال عبد الرزاق عن  
 معمر عن رجل هو عمرو بن عبد الله عن عكرمة قال قال عيسى عليه السلام  
 لا تطرح اللؤلؤ إلى الخنزير فإن الخنزير لا يصنع باللؤلؤ شيئا، ولا تمط الحكمة  
 من لا يريد ما فإن الحكمة خير من اللؤلؤ، ومن لا يريد ما شر من الخنزير  
 وقال مالك ذلك ذل وإهالة للعالم أن يتكلم به عند من لا يعلمه، وقال  
 كثير بن مرة الحضرمي: لا تتحدث بالحكمة عند السفهاء فيكذبوك، ولا تتحدث  
 بالباطل عند الحكماء فيمتنوك، ولا تمنع العلم أهله فتأثم، ولا تتحدث به غير  
 أهله فتجهل، إن عليك في علمك حقا كما أن عليك في مالك حقا، ذكره  
 البيهقي وغيره، وروى الحلال في الاخلاق أن ابراهيم بن شماس قال كنا بعبادان  
 فخرى شاجر بين طلبة الحديث فلم يحدتهم يعني وكيع ابن الجراح سبعة أيام  
 فقال انما أردت أدبهم، ثم حدتهم

وفي الصحيحين قول ابن عباس لعمر رضي الله عنهما إن الموسم يجمع  
 الرعاع والنوغاء فامهل حتى تقدم المدينة فتخلص بأهل الفقه. فقد منا المدينة  
 وذلك أن عمر قبل مشورة ابن عباس فلم يتكلم بذلك حتى قدم المدينة؛  
 قال ابن الجوزي، في هذا تنبيه على أن لا يودع العلم عند غير أهله ولا  
 يتحدث القليل الفهم مالا يحتمله فهمه، قال والرعاع السفلة والنوغاء  
 نحو ذلك، وأصل النوغاء صغار الجراد، قال ابن عقيل قوله تعالى (ولو كنت  
 فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك) ذلك مع المعجز عليه السلام شهد الحق

له لولا تخلفه للخلق الجليل لاتفوا عنك (١) ولم يقنع بالمعجز في تحصيلهم ،  
لا تفتح أنت بالعلوم وتظن أنها كافية في حوش الناس الى الدين بل حسن  
ذلك وجهه بالأخلاق الجميلة

### فصل

في أخذ العلم عن أهله وإن كانوا أصغار السن  
قال الامام أحمد بن حنبل عن ابن عينة قال الفلام استاذ اذا كان ثقة ، وقال  
علي بن المديني : لان أسأل أحمد بن حنبل عن مسألة فيفتني احب الي من  
أن أسأل أبا عاصم وابن داود ، إن العلم ليس بالسن ، وروى الخلال من  
حديث عبد الرزاق عن ميمر عن الزهري قال قال عمر رضي الله عنه إن  
العلم ليس عن حداثة السن ولا قدمه ، ولكن الله تعالى يضعه حيث  
يشاء ، وقال وكيع لا يكون الرجل عالما حتى يسمع ممن هو أسن منه ومن  
هو مثله ومن هو دونه في السن . هذه طريقة الامام أحمد على ما ذكره  
البيهقي في مناقبه وغيره ، وفي فنون ابن عتيل وجدت في تعاليق محقق  
أن سبعة من العلماء مات كل واحد منهم وله ست وثلاثون سنة فصجبت  
من قصور أعمارهم مع بلوغهم الغاية فيما كانوا فيه فمنهم الاسكندر ذو القرنين وقد  
ملك ما ذكره الله ، وأبو مسلم الخراساني صاحب الدولة العباسية ، وابن المقفع  
صاحب الخطابة والفصاحة ، وسيدويه صاحب التصانيف والتقدم في العربية  
وأبو تمام الطائي في علم الشعر ، وابراهيم النظام في علم الكلام ، وابن الرواندي

في الخنازي، وله كتاب الدافع مما غربه أهل الخلاعة وله الجدل انتهى كلامه  
 وكان القراء أصحاب مشورة عمر كهولا كانوا أو شبانا، وكان وقافا  
 عند كتاب الله رواه البخاري وغيره، وفي الصحيحين عن ابن عباس  
 رضي الله عنهما قال كنت أقرى رجلا من المهاجرين منهم عبد الرحمن  
 بن عوف، قال ابن الجوزي في كشف المشكل فيه تنبيه على أخذ العلم  
 من أهله وإن صغرت أسنانهم أو قلت أقدارهم وقد كان حكيم بن  
 حزام يقرأ على معاذ بن جبل فقيل له تقرأ على هذا الغلام الخزرجي قال  
 إنما أهلكنا التكبر

### فصل

قال ابن عقيل في الفنون من أكبر ما يفوت الفوائد ترك التلح للمعاني  
 الصادرة عن ليس بمحل للحكمة، ترى بمنى من أخذ اللؤلؤة وجداني  
 لها في مزلة؟ كلا سمعت كلمة بقيت من قلتمها مدة وهي أن امرأة كانت  
 تقول على شغلها وترخم بها

كم كنت بالله أقل لك؟ إن للتواني غائلة ولا تبسح خيرة تبين إمد قليل  
 فما أوقعها من تخجيل على إهمالنا لأمور غدا تبين خائرها بين يدي الله  
 سبحانه وتعالى، وروى الترمذي وابن ماجه والاسناد ضعيف عن أبي هريرة  
 مرفوعا الحكمة ضالة المؤمن حيث وجدها فهو أحق بها،





## فصل

خير الناس من شهد له بالخير اهل وجيرانه

قال الفضل سمعت ابا عبد الله وسئل عن احمد بن محمد بن ابيوب صاحب المنازي فقال هذا يسئل عنه جيرانه فاذا اثنوا عليه قبل منهم. وروى الخلال من حديث اسماعيل عن ابيوب عن ابي قلابة قال خير الناس خيرهم في اهلهم وخيرهم في جيرانهم قال هم أعلم به. وروى ابن ماجه حدثنا محمد بن يحيى ثنا عبد الرزاق ثابنا معمر عن منصور عن ابي وائل عن عبد الله قال قال رجل لرسول الله ﷺ كيف لي أن أعلم اذا احسنت واذا أسأت قال رسول الله ﷺ اذا سمعت جيرانك يقولون قد احسنت فقد احسنت، واذا سمعتمهم يقولون قد أسأت فقد أسأت اسناد جيد ورواه أيضا من حديث جامع ابن شداد عن كلثوم الخزاعي وروى احمد الحديث الاول ولفظه « اذا سمعتمهم » ولم يقل « جيرانك » وقد سبق ما يتعلق بهذا بنحو كراسين، وقال سفيان الثوري اذا رأيت الرجل محببا الى جيرانه فاعلم أنه مداهن

## فصل

( فيمن يتلقى العلم ممن ينفع منه بغير العلم )

قال أبو داود سمعت ابا عبد الله قيل له الرجل يكتب عن الرجل لكي يقضى له حاجة فقال اذا كان عنده ثقة يكتب عنه، قلت ليس هو عنده في موضع يكتب عنه يقول اكتب ثم أرى به فذكره ذلك، قلت

أتخاف أن تكون ممن يأكل بالعلم؟ فقال أخاف

وقال الفضل بن زياد سمعت أبا عبد الله قيل له الرجل لا يكون ثقة في الحديث فتعرض للرجل إليه الحاجة أي كتب عنه لمكان حاجته؟ فقال إن كان ثقة يكتب عنه وإن لم يكن ثقة فلا يكتب عنه. وفي البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال إن كنت لأستقرى الرجل الآية هي معي كي ينقلب بي فيطعمني قال إن هبيرة فيه دليل على جواز محادثته الرجل بشيء من الذكر والقرآن أقصد يقصده الإنسان يستجاب به نعماله أو يدفع به ضرورة، قال ولم ينكره على أبي هريرة منكر. وقيل لأبي زرعة كتبت عن يحيى بن أكرم؟ فقال ما أطمعته في هذا قط، ولقد كان شديد الإيجاب لي، لقد مرضت مرضة بغداد فما أحسن أصف ما كان يوليمني من التعاهد والافتقاد

وحدث ذات يوم عن الحارث بن مرة الحنفي بحديث الأشربة فقال «يعيش» وصحف فيه فقال «نيس» من أسامي البيدوخجل، فقلت له حدثنا أحمد بن حنبل والقواريري قال حدثنا الحارث بن مرة فرجع لما ورد عليه أحمد والقواريري قال أبو زرعة جبلان

## فصل

( في نحو كتب الحديث أو دفنها إذا كانت لا ينتفع بها )

قال بكر عن أبيه عن أبي عبد الله سمعه - وسئل عن رجل أوصى إليه رجل أن يدفن كتبه قال ما أدري ما هذا؟ وقال لا نرم قات لأبي عبد الله

دفن دفن الحديث ؟ قال أرجو أن لا يكون به بأس (١) وقال في رواية  
 أبي طالب وقد سأله عن محو كتب الحديث فقال سبحانه الله تمحي السنة  
 والعلم قلت ما تقول ؟ قال لا . وقال أبو طالب سألت أبا عبد الله ما ترى في  
 دفن العلم اذا كان الرجل يخاف أن ليس له خلف يقوم به ويخاف عليه الضيعة ؟  
 قال لا يدفن ولعل ولده ينتفع به ، عبيد الله أوصى أن تدفن ، والثوري لم يكن  
 له ولد ولعل غير ولده ينتفع به ، قلت يباع ؟ قال لا يباع العلم ولكن يدعه  
 لولده ينتفع به أو غير ولده ينتفع به . وقال في رواية المروزي - وسأله عن  
 أوصى أن تدفن كتبه قال ما يجنبني دفن العلم

وقال المروزي سألت أبا عبد الله عن رجل أمر بدفن كتبه وله أولاد  
 فأطرق ملياً ثم قال لعله ينتفع بها ، ثم قال ان كان فيها منفعة عرضت فما أعطي  
 بها من شيء حسبت من ثلثه . وحمل احمد بن أبي الخوارى كتبه الى البحر  
 ففرقها وقال لم افعل هذا تهاونا بك ولا استخفافاً بحقك ولكن كنت  
 أطلب ان أهتدي بك الى ربي فلما اهتديت بك الى ربي استغنيت عنك  
 (فصل) (٢) قال صالح سألت أبا عبد الله عن رجل أوصاه أبوه اذا هومات

أن يدفن كتبه قال الابن بعد موت ابيه ما أشتي ان ادفنها قال اني أرجو  
 اذا كانت مما ينتفع بالنظر فيها ورثته رجوت ان شاء الله تعالى ، وسأله

(١) الاصل في هذه المسألة انه ليس كل ما كان يكتب من الحديث ينتفع به لأن  
 الغدة فيه على الرواية وقد يكون المكتوب غير مروي عن الثقات ولا يميز هذا الآله  
 (٢) لفظة فصل ساقطة من النسخة المصرية وهي لا عمل لها لان الموضوع واحد



المروزي عن اوصى ان تدفن كتبه وله اولاد<sup>١</sup> قال فيهم من ادرك<sup>٢</sup> قلت  
نعم قال وعمن كتب هذه الكتب<sup>٣</sup> قلت عن قوم صالحين ، قال احب العافية  
منها ، اكره ان اتكلم فيها ، واستغنى من ان يجيب من ان تترك او تدفن  
قال الخلال والذي اذهب اليه من قوته في هذا انه ان كانت صحفا  
او حديثا لها الاتباع ولا تمحى ولا تحسب من الثلث لاني لا اعرف لحسابه من  
الثلث معنى ، بل قد اوصى بثلثه في أبواب البر ، وقد توقف عنه أبو عبد الله  
والاحوط في هذا ان تدفن فهو أشبه في هذا الزمان

### فصل

في كتابة الحديث والعلم والاحاديث المتعارضة فيها

روى الخلال ثنا أبو العباس الدوري سمعت يحيى بن سعيد القطان  
ما رأيت مثل سفيان الثوري ، كنت اذا سألته عن الحديث لم يكن عنده  
اشتد عليه ، وكان مسرعا لا يبالي أن لا يكون عنده . وقال رجل لا أحد أريد  
أعرف الحديث ، قل ان اردت ان تعرف الحديث فأكثر من الكتابة .  
وقد دل هذا النص وغيره على كتابة الحديث بل وكتابة العلم . وفي الصحيحين  
من حديث أبي هريرة « اكتبوا لابي شاه » وفيها أيضا قول علي رضي الله  
عنه : وما في هذه الصحيفة (١) وفي البخاري عن أبي هريرة : لم يكن  
أحد أكثر حديثا مني الا عبد الله بن عمرو فانه كان يكتب ولا يكتب .

(١) هي صحيفة فيها أحكام عقل الدية وفسكك الاسير ونحرير المدينة كمكة ولا  
يقتل مسلم بكافر وكان الله وجهه قد علقها بسيفه

وفي رواية استأذن رسول الله ﷺ في الكتابة فاذن له . وفي السنن ان عبد الله بن عمرو قال يا رسول الله اكتب عنك في الغضب والرضا ؟ فقال « اكتب فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه إلا حق » وأشار بيده إلى فيه ﷺ . وعن عمر وابن عباس وأنس رضي الله عنهم : قيدوا العلم بالكتاب ، وقال حنبل ثنا سعيد بن سايان ثنا عبد الله بن المؤمل عن ابن جريج عن عطاء عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ( ص ) « قيدوا العلم » قلت وما بقيده ؟ قال « الكتاب » ابن المؤمل ضيف وللنسائي عن عمرو ابن عثمان عن الوليد بن مسلم عن ابن جريج أخبرني عطاء عن عبد الله بن عمرو قال يا رسول الله إنا نسمع منك أحاديث فتأذن لنا أن نكتبها ؟ قال « نعم » وذكر الحديث قال النسائي منكر وهو عندي خطأ . وسمع أنس وكتب من النبي ﷺ وعرضها عليه ، وأملى وأثمة بن الاسقع على الناس الاحاديث وهم يكتبون بين يديه

وقال أبو المايح يسيون علينا الكتاب والله يقول ( قال عليها عند ربي في كتاب ) وكان ابن عمر لا يخرج من بيته غدوة حتى ينظر في كتبه . وقال بشير بن نهيك كتبت عن أبي هريرة ما كنت أسمعه منه ثم أتيت به فقلت هذا سمعته منك قال نعم . وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه أمر بنيه وبني أخيه بكتابة العلم حتى يرووه أو يعضوه في بيوتهم ، وكتب ابن عباس كثيراً وكتب الناس عن زيد بن ثابت وجابر والبراء وغيرهم من الصحابة وخاق من التابعين لا يمحون . وكتب عمر بن عبد العزيز إلى

أبي بكر بن حزم أن يجمع له السنن والآثار فاني خشيت ذهاب العلم  
وروى مسلم عن أبي نضرة عن أبي سعيد مرفوعاً عن كعب بن جوفى  
القرآن فليحجج (١) وروى البيهقي عن أبي نضرة عن أبي سعيد أنه قال  
لا تكتبكم ولا تكتبوا مصاحف، احفظوا عنا كما تحفظون نبيكم ﷺ، قال  
البيهقي فدل ذلك على أن النهي إنما كان خشية أن يختلط بكتاب الله شيء، ثم  
روى من طريق عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة أن عمر أراد  
أن يكتب السنن فاستشار الصحابة رضي الله عنهم فاستأذوا عليه بذلك ثم  
استخار الله شهراً ثم قال اني ذكرت قوما كانوا قبلكم كتبوا كتباً فأكبوا  
عليها وتركوا كتاب الله عز وجل واني والله لأبأس كتاب الله شيء أبداً  
وعن ابن مسعود أنه كره كتابة العلم وكذا روى عن ابن عمر وأبي موسى  
الاشعري والزهري وغير واحد أنهم كرهوا ذلك، وقال أبو هريرة  
لا تكتب ولا تكتبوا، وقال ابن جريج أخبرني الحسن بن مسلم عن سعيد  
بن جبير أن ابن عباس كان ينهي عن كتابة العلم وقال إنما أضل من كان  
قبلكم الكتب، قال البيهقي وإنما ذلك لما معنى الذي أشرنا إليه أو نحوه،  
وقال أيضاً لله ﷻ أذن في الكتابة لمن خشى عليه النسيان ونهى عن  
الكتابة لمن وثق بعقله، أو نهى عن الكتابة حين خاف الاختلاط، وأذن  
في الكتابة حين أرت منه فقال الاوزاعي كان هذا العلم كريماً يتلافاه  
الرجل بينهم فلما دخل في الكتب دخل فيه من ليس من أهله

(١) متن هذا الحديث ساقط من النسخة النجدية



وقال أبو كريب كان عيسى عليه السلام يقول: لا خير في علم لا يعبر  
 معك الوادي، ولا يعبر بك الزادي، قال في شرح مسلم أجمعت الأمة  
 على استحباب كتابة العلم بعد ذلك وأجابوا عن أحاديث النهي بخوف  
 اختلاط القرآن بغيره قبل اشتهاؤه فلما اشتهر وأمن ذلك جاز. والجواب  
 الثاني أنه نهي تنزيه لمن وثق بحفظه وخيف انكاله على الكتابة  
 وقال الثوري معرفة معاني الحديث وتفسيره أشد من حفظه، وقال  
 وكيع: قال إبراهيم بن الحارث بن مجيع وكان ثقة: كنا نستمع على حفظ الحديث  
 بالعمل به. وسألهمنا أحمد ما الحفظ؟ قال الانتان هو الحفظ، وقال عبد الرحمن  
 ابن مهدي الحفظ الانتان ولا يكون إماما في العلم من يحدث بكل ما سمع  
 ولا يكون إماما في العلم من يحدث بالشاذ من العلم. وقال المروزي إن أبا  
 عبد الله قل ما أتفع مجالس أصحاب الحديث أقلت كيف مجالسهم وهم يتناوبون؟  
 قل ما أتفع مجالسهم! يعرف الرجل الحديث بهم. وروى الخلال عن ابن  
 سيرين قل كان أصحاب رسول الله ﷺ يجلسون في مسجد النبي ﷺ  
 حلقا يتذكرون الحديث ويتراجزون الشعر، وروى أحمد عن عبد الله  
 هو ابن مسعود قل تذاكروا الحديث فإن حياته المذاكرة، وعن عاقمة قل  
 أطبلوا ذكر الحديث لا يدرس، وعن وهب بن منبه قال مجلس يتنازع فيه  
 العلم أحب إلي من قدره صلاة، روى ذلك الخلال، وذكر البيهقي في كتاب  
 المدخل من حديث شعبة عن علي ابن الحكم عن أبي نضرة عن أبي سعيد  
 قال كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا جلسوا كان حديثهم يعني الفقه إلا

أن يقرأ رجل سورة أو يأمروا أحدهم أن يقرأ سورة، وعن علي رضي الله عنه قال تذاكروا الحديث فانكم إن لم تفعلوا ذلك اندرس العلم، وقال أبو سعيد تذاكروا والحديث فإن الحديث يهيج الحديث. وقال عمر المهاجري عن ابن عباس: إن له لساناً شولاً، وقلبا عقولاً (١) روى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عنه، وروى أحمد عن جرير عن مغيرة قال قال رجل لابن عباس بم أصبحت هذا العلم أقال بلسان شول، وقلب عقول، وقال ابن وهب عن يونس، قال الزهري العلم خزان وتفتحها المسألة. وروى عن الزهري أنه كان يرجع إلى منزله وقد سمع حديثاً كثيراً فيمده على جارية له من أوله إلى آخره كما سمعه ويقول لها إنما أردت أن أحفظه، وكان غيره يميده على صبيان المكتب ليحفظه، وقال الأوزاعي عن الزهري آفة العلم النسيان وقلة المذاكرة، وعن محمد بن كعب مرسلنا بمجالس قوم ينصت بعضهم لبعض لا تزع الله من ذلك المجلس البركة. وعن ابن مسعود أنه كان إذا قدم يقول انكم في ممر الليل والنهار إلى آجال منقوصة، وأعمال محفوفة، والموت يأتي بغتة فمن زرع خيراً يوشك أن يحصد رغبة، ومن زرع شراً يوشك أن يحصد ندامة، ولكل زارع ما زرع لا يفوت بطل محظه، ولا يدرك حريص ما لم يقدر له، فمن أعطي خيراً فأنه أعطاه، ومن وقى شراً فأنه وقاه، المتقون سادة، والفقهاء قادة، مجالستهم زيادة، قال البيهقي وروى عن الحارث عن علي مرفوعاً وهو ضعيف

١ أي قال هذا فيه لا رواية عنه

وقال علي بن المديني حدثنا جندب بن عبد الرحمن الرواسي ثنا زكرياء  
ابن أبي زائدة عن علي بن الأرقم (١) عن أبي جحيفة قال جالسوا الكبراء  
وسألوا العلماء ، وقالوا الحكماء ، قال البيهقي روي مرفوعا وهو ضعيف .  
وقال لقمان يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركتيك فإن الله يحيي القلوب  
بنور الحكمة كما يحيي الأرض بوابل المطر . قال البيهقي ، وروي مرفوعا  
وهو ضعيف ، وعن أنس مرفوعا منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب  
دنيا ، رواه الترمذي ، قال البيهقي ، وروي عن كعب من قوله ، وروي  
الفتية نصر بن إبراهيم المقدسي أخبرنا أبو بكر أخبرنا عبد الغفار بن  
أبي الطيب (٢) المؤدب حدثنا عمر بن أحمد بن عثمان حدثنا محمد بن أحمد بن  
أبي الثلج (٣) حدثنا جدي قال سألت أحمد بن حنبل قلت يا أبا عبد الله إنما أحب  
إليك ؟ الرجل يكتب الحديث أو يصوم ويصلي ؟ قال يكتب الحديث ، قلت  
فمن أين فضلت كتابة الحديث على الصوم والصلاة ؟ قال لأن يقول إني  
رأيت قوما على شيء فاتبعهم

## فصل

في فضل الجمع بين الحديث وفقهه وكراهة طلب الغريب والضعف منه  
قال أحمد بن الحسن الترمذي سمعت أبا عبد الله يقول إذا كان يعرف  
الحديث ويكون معه فقه أحب الي من حفظ الحديث لا يكون معه فقه ،

(١) بالنسخة المصرية (الأخرى ٢) بالنسخة المصرية أبي طالب (٣) بالنسخة المصرية الثلج



وقال الاثرم سأل رجلاً أبا عبد الله عن حديث فقال أبو عبد الله : الله المستعان تركوا العلم وأقبلوا على الغرائب ، ما أقن الفقه فيهم ، وقال الحسن ابن محمد سمعت أحمد بن حنبل سئل عن أحاديث غرائب فقال شيء غريب ي شيء يريجي به أقول يطلب الرجل ما يزيد في أمر دينه ما ينفعه ، وقال في رواية أبي داود يطلبون حديثاً من ثلاثين ورجعوا أحاديث ضعيفة قال شيء لا ينفعون به ، ونحو هذا الكلام ، وقال أيضاً شر الحديث الغرائب التي لا يعمل بها ولا يعتمد عليها ، وقال إبراهيم النخعي كفوا : يسكرون غريب الحديث ذكره الخلال ، وروى أحمد بن الربيع بن خيثم قال : إن من الحديث حديثاً له ظلمة كظلمة الليل تنكره ، وإن من الحديث حديثاً له ضوء كضوء النهار تعرفه ، وقال علي بن الحسين زين العابدين : العلم ما تواطأت عليه الألسن ، وقال مالك شر العلم الغريب ، وخير العلم الظاهر الذي قد رآه الناس ، وقال أبو يوسف القاضي : من طلب الدين بالكلام ترندق ، ومن طاب غريب الحديث كذب ، ومن طلب المال بالكيمياء أفلس ، وعن مالك مثله وقال ابن المبارك : لذا في صحيح الحديث شغل عن سعيه ، وقال ابن مهدي لا ينبغي للرجل أن يشغل نفسه بكتابة الحديث الضعيف فأقل ما في ذلك أن يفوته من الصحيح بقدره

وقال ابن الجوزي : قال أحمد بن حنبل : الاشتغال بالأخبار القديمة يقطع عن العلم الذي فرض علينا طلبه ، وقال مالك ما أكثر أحد من الحديث فأنجح ، قال ابن الجوزي وإنما الإشارة إلى ما ذكرت من التشاغل

بكثرة الطرق وانفرائب فينوت الفقه . و ذكر كلاما كثيرا - الى ازالة -  
وقد أوغل خلق من المتأخرين في كتابة طرق المقولات ، فشغلهم عن  
معرفة الواجبات ، حتى ان أحدهم يسأل عن أركان الصلاة فلا يدري ، لا بل  
قد أثر هذا في القدماء ، ثم روى بإسناده ان امرأة وقفت على مجلس فيه  
يحيى بن معين وأبو خيثمة وخلف بن سالم في جماعة يتذاكرون الحديث  
فسألته عن الخائض تغسل الموتى وكانت غاسلة - فلم يجبهها منهم أحد ،  
وجعل بعضهم ينظر الى بعض ، فأقبل أبو ثور فقالوا لها عليك بالمقبل ، فسأله  
فقال نعم تغسل الميت حديث عائشة رضي الله عنها « أما ان حبضتك ليست في  
ذلك » وانقولها : كنت أفرق رأس رسول الله ﷺ بالماء وأنا حائض ، قال  
أبو ثور : فإذا فرقت رأس الحي نالميت به أولى ، قالوا نعم رواه فلان  
وحدثنا به فلان ونعرفه من طريق كذا وخاضوا في الطرق والروايات  
فقالت المرأة فأين كنتم الى الآن ؟

قال وقد كان بعض أكابرهم يستحي من رد الدنيا فيفتي بالايحس  
ذكره حتى ان امرأة سألت علي بن داود وفي مجلسه نحو الف رجل فقالت  
أبي حلفت بصدقة ازاري ؟ فقال بكم اشتريته ؟ قالت باثنين وعشرين درهما  
قال صومي اثنين وعشرين يوما ، فلما ذهبت جعل يقول أه غلطنا والله ،  
أمرناها بكفارة الظهار ، حكاه ابراهيم الحربي ، ثم روى بإسناده عن  
أبي زرعة قال كتب الي أبي ثور لم يزل هذا الامر في أصحابك حتى  
شغلهم عنه لإحصاء عدد رواة من كذب علي متعمدا فغلطهم هؤلاء القوم

عليه ، قال ابن الجوزي في (صيد الخاطر) فهو كما قال الخطيب

زوامل للاخبار لا علم عندها      بمنقها الا كعلم الا باعر  
لعمرك ما يدري البعير اذا غدا      بأوساقه أوراخ ما في الغرائر

ثم ذكر العلوم وقال إن اتقته عليه مدار العلوم فإن اتسع الزمان  
لأنه يزيد من العلم فليكن من الفقه ، فإنه الاتقعه وقال فيه ولقد ادر كنا في زماننا من  
قرأ من الآلة اجمالاً فحضر بعض المنقبة فسأله عن الحديث المعروف ولو طعنت  
في نخذها أجزأك ؟ فقال هذا للمبالغة ، فقال له الصبي اليس هذا في ذكاة غير  
المقدور عليه ؟ (١) ففكر الشيخ ساعة ثم قال صدقت ، وادر كنا من قرأ الحديث  
ستين سنة فدخل عليه رجل فسأله عن مسألة في الصلاة فلم يدر ما يقول ؟  
وأدر كنا من برع في علوم الفقه فكان اذا سئل عن حديث لا يدري ما يقول ؟  
وأدر كنا من برع في علم التفسير فقال له رجل يوماً اني أدر كرت ركعة من صلاة  
الجمعة فاضفت اليها أخرى فما تقول ؟ نسبه ولأمله على تحلفه ولم يدر ما الجواب .  
وأدر كنا من برع في علوم القراءات فكان اذا سئل عن مسألة يقول عليك  
بفلان . هذه كلها من قبيحة ؟ فلما رأيت في الصبا ان كل من برع من أولئك  
في فقه ما استقصى وإنما عوقته فضوله عن المهم وما بلغ الغاية رأيت أن أخذ  
المهم من كل علم هو المهم ، فإنه من اقبح الاشياء ان يطلب الحديث علو  
الاستناد وحسن التصانيف فيقرأ المصنفات الكبار ويطلب الاسانيد  
(١) يعني الحيوان غير المقدور على ذبحه كالمتروكة في بئر بحريه في ذكاتها  
طعنوا في نخذها أو غيره



الموالي ويكتب فيذهب المعرو ورجع كما كان ليس عنده الا اجزاء مصححة  
لا يدري ما فيها وقد سهر وتعب

واذا سألته عن عامه قال علي يا خليلي في سقط  
في كرلوس جيد احكمات وبخط أي خط أي خط  
واذا سألته عن مشكل حلك لحية جريما وامخط

ورفعه صبي صغير فينتي في مسألة (١) عن عجز ذلك الشيخ عنها ، وانما  
اشرح هذه الاشياء للتلامي . انتهى كلامه

ولابي داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا « العلم ثلاثة وما سوى  
ذلك فهو فضل : آية محكمة ، أو سنة قائمة ، أو فريضة عادلة » وللقمر مذي وقال حسن  
غريب عن انس أن النبي ﷺ قال له « يا بني ان قد رت أن تصبح وتومي وليس في  
قلبك شئ لأحد فافعل - ثم قال - يا بني وذلك من سنتي ، من احيا سنتي فقد  
احياني ، ومن احياني كان معي في الجنة » وقال الشافعي ابو نس بن عبد الاعلى :  
عليك بالفقه فانه كالنفاح الشامى يحمل من عامه ، وقال ابن الجوزي في كتاب  
العلم : الفقه عمدة العلوم ، وأما الشافعي عله مصعب بن عبد الله بن الزبير اشعار  
هذيل ووقا أمها وأيامها حفظا ، فقال له يا أبا عبد الله ابن انت بهذا المذهب عن الفقه  
فقال أيام أردت . وقال محمد بن الحسن : كان ابو حنيفة يحثنا على الفقه ورضانا  
عن الكلام . وكان يقول لعن الله عمرو بن عبيد فقد فتح للناس الطريق  
الى الكلام فيما لا يعنيهم . وقال الربيع بن الشافعي يوفى ابن عمرو وهو

يذكر شيئاً من الحديث فقال يا يوسف تريد تحفظ الحديث وتحفظ الفقه  
هيهات. وقال صاحب المحيط من الخفية افضل العلوم عند الجمهور بعد معرفة  
اصل الدين وعلم اليقين معرفة الفقه والاحكام الفاسدة بين الحلال والحرام  
وروى الحاكم في تاريخه عن عبد العزيز ابن يحيى قال قال لنا سفيان بن عيينة  
يا اصحاب الحديث تعلموا معاني الحديث فاني تعلمت معاني الحديث ثلاثين  
سنة قال فتركوه وقالوا عمرو بن دينار من ؟ وقال ابو حيان النحوي  
المتأخر المشهور في اثناء كلامه : واما الا صاحب تنانيف وينظر في علوم كثيرة  
فهذا لا يمكن ان يبلغ الامامة في شيء منها. وقد قال العقلاء ازدحام العلوم  
مضلة للمفهوم، ولذلك نجد من بلغ الامامة من المتقدمين في علم من العلوم  
لا يكاد يشتغل بغيره ولا ينسب الى غيره وقد نظمت ابياتاً في شأن من  
ينهم بنفسه، وياخذ العلم من الصحف بينهم

يظن العمر أن الكتب تهدي	أخافهم لأدراك العلوم
وما يدري الجمهور بأن فيها	شوا مض حيرت عقل الفهم
إذا رمت العلوم بغير شيخ	ضللت عن الصراط المستقيم
وتتبع العلوم (١) عليك حتى	تصير أخل من توما الحكيم
أشرت الى قول بعضهم :	

قال حمار الحكيم توما	لو أنصفوني لكنت أركب
لأنني جاهل بسيط	وصاحبي جاهل مركب

وقال بعضهم

إذا لم تكن حافظا واعيا  
وتحضر بالجهل في موضع  
ومن كان في محرمه هكذا  
ومن المشهور :

فدع عنك الكتابة لست منها  
ولو سودت وجهك بالمداد

وللعالم رجال يعرفون بها  
والدواوين كتاب وحساب

### فصل

قال ابن الجوزي : ومن علوم الحديث معرفة علاه وذلك بجمع طرقه  
وقال أحمد بن حنبل إذا لم يجمع طرق الحديث لم يفهمه ، والحديث يفسر بمضاه  
بعضا . وقال عبد الرحمن بن مهدي : لأن أعرف علة الحديث هو عندي  
أحب إلي من أن أكتب عشرين حديثا ليست عندي . انتهى كلامه . وقال  
سفيان الثوري عن أبيه عن منذر أبي بلي الثوري عن الربيع قال : إن من  
الحديث حديثا له ضوء كضوء النهار تعرفه ، وإن من الحديث حديثا له  
ظلمة كظلمة الليل تنكره . وقال نعيم بن حماد قال عبد الرحمن بن مهدي :  
كيف تعرف صحيح الحديث من خطئه فقال يكافى ف الطيب المجنون  
وذكر البخاري عن ابن المنيني عن ابن مهدي وسأله رجل عن ذلك فقال  
عبد الرحمن أرأيت لو أتيت النافذ فأرسلته دراهمك فقال هذا جيد وهذا  
مستوفى ، وهذا مبهرج ، أكنت تسأله عم ذلك ؟ أو كنت تسأل الأمر له ؟ قال



بل كنت أسلم الأمر إليه، قال فهذا كذلك تطول المجالسة والمناظرة والخبرة  
وعن ابن مهدي قال علمنا بسنة الحديث كرهانة عند الجاهل. وجاء رجل إلى  
أبي زرعة فقال ما الحجة في تمليك الحديث؟ فقال الحجة في ذلك أن تسألني  
عن حديث له غلة فإذا كرر عنته ثم تقصد محمد بن مسلم بن واردة تسأله عنه  
فيعلمه، ثم تقصد أبا حاتم الرازي فيعلمه، ثم تنظر فإن وجدت بيتنا اختلافا  
في عنته فاعلم أن كلامنا تكلم على مراده وإن وجدت الكرامة متفقة فاعلم  
حقيقة هذا العلم، فقبل الرجل ذلك فاتفقت كلمتهم فقال أشهد أن هذا أعلم  
إلهم. رواه الحاكم والبيهقي والخطيب وغيرهم

وقال أبو زرعة الدمشقي ثنا أحمد بن أبي الخواريزمي ثنا الوليد بن مسلم  
سمعت الأوزاعي يقول كنا نسمع الحديث فنعرضه على أصحابنا كما نعرض  
الدرهم المزيف فأعرفوا منه أخذنا وما أنكرنا منه تركنا. وقال الأعمش  
كان إبراهيم صير في الحديث فكنت إذا سمعت الحديث من بعض أصحابنا  
أتيت فمعرضته عليه. وقال قبيصة بن عقبة رأيت زائدة يعرض كتابه على  
سفيان الثوري ثم اتفقت إلى رجل في المجلس فقال مالك لا تعرض كتابك  
على الجماعة كما تعرض؟

وقال زائدة كنا نأتي الأعمش فيحدثنا بكثير ثم تأتي سفيان الثوري  
فنذكر له تلك الأحاديث فيقول ليس هذا من حديث الأعمش فنقول  
صدق سفيان ليس هذا من حديث الأعمش فنقول هو حديثه الساعة  
فيقول اذهبوا فقولوا له إن شتم فتأتي الأعمش فتخبره فيقول صدق سفيان

ليس هذا من حديثنا وقل ابن معين لرجل لولا الجهابذة كثرت المستوق (١)  
 والزيوف في رواية الشريعة اما تحفظ قول ترمذي : ان الاثر جهابذة كجهابذة  
 الورق . وقال الزبيدي قل الشافعي لا تستدل على اكثر صدق الحديث وكذبه  
 الا بصدق الخبر وكذبه الا في الخاص القابل من الحديث وذلك ان تستدل على  
 الصدق والكذب فيه بان يحدث الحديث بالايجوز أن يكون مثله أو يخالفه  
 من هو اثبت واكثر دلالات بالصدق منه . قال البيهقي ومن ذلك حديث  
 يحيى بن آدم يعني ما يأتي في العمل بالحديث الضريف في آداب الدعاء  
 والقراءة قل وان كانت روايته ثقات فهو مما لا يجوز أن يكون مثله لأن  
 النبي ﷺ لا يبار بتصديق من أخبر عنا ما لم يقله وقد تفرد عنه يحيى بن  
 آدم وهو ثقة ولكن اختلف عليه فيه وأرسله بعضهم وهو أشبه والمخطأ  
 في مراسيل المقبري متوهم . ثم ذكر البيهقي أحاديث أخر معللة الى ان ذكر  
 الحديث المذكور في آخر الكتاب في كفارة المجلس والله اعلم . وسبق قبل هذا  
 بنحو كرامة في طاب العلم حديث « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله »

## فصل

( في علم الاعراب لصاحب الحديث )

قال ابن الجوزي ومن العلوم التي تلزم صاحب الحديث معرفته  
 للاعراب الا لاجن وايورد الحديث على الصحة كان ابن عمر يضرب ولده  
 على الاجن انتهى كلامه ، وكذا قال ابن عبد البر : كان ابن عمر يضرب ولده

(١) هو يفتح والضم الغرم الزائف الملبس بالفضة

على اللحن قال وكتب عمر إلى أبي موسى رضي الله عنهما: أما بعد فنفقتم في السنة وتعلموا العربية، أما الأول فرواه أبو بكر بن أبي شيبة عن عبد الله بن أدريس عن نافع عن ابن عمر: اسناد جيد. وروى الثاني عن عيسى بن يونس عن ثور عن يحيى بن سعد قال كتب عمر: فذكرة، وهو منقطع. وروى ابن أبي شيبة عن عمر أنه قال تعلموا العربية فأنها أثبت العقل وتزيد في المروءة واسناده ضعيف، قال ابن سعد: أبو نوقل شعبة يمشي الذي يتعلم الحديث ولا يتعلم النحو مثل الرأس لا رأس له، وقال عبد الملك اللحن في الكلام أقبح من آثار الجذري في الوجه، وقال ابن شبرمة إذا سراك أن تعظم في عين من كنت في عينه صغيراً أو يصغر في عينك من كان فيها كبيراً. فتعلم العربية فأنها تجرئك على المنطق وتدينك من السلطان، قال الشاعر

اللحن يصلح من لسان الأئمة  
والمرء تعظمه إذا لم يلحن  
لحن الشريف عظمة من قدره  
فترام بسقط من لسان الاعين  
وترى الدنيا إذا تكلم مرء  
حاز النهاية باللسان المعين  
وإذا طلبت من العلوم اجعلها  
فاجلها منها مقيم الآسين  
وذکر ابن عبد البر في مكان آخر أن قال هذا لو كان مهتدياً لقال

فاجلها منها مقيم الآدين، وما قاله حق قال: وقالوا العربية تزيد في المروءة وقالوا من أحب أن يمد في نفسه الكبير فليعلم النحو كذا قال، وقال أبو جعفر النحاس: وروى أن المؤمن كان يفقد ما يكتب به الكتاب فيسقط من لحن ويحط مقدار من آتى بما غيره أجود منه في العربية، فكان الكتاب



يشارون على النحو لما كان الرؤساء ينفقون هذا منهم ويقربون العلماء كما  
قال الفضل بن محمد جاءني رسول الرشيد فتهضت ودخلت وسلمت عليه  
فأومأ بيده ومحمد بن جيمته والمأمون عن يساره والكسائي بين يديه  
بمعارحاتهم معاني القرآن والشعر فقال لي الرشيد كم اسم (١) (فسيكفيكم الله  
وهو السميع العليم) قلت ثلاثة أسماء يا أمير المؤمنين اسم الله عز وجل ،  
والكاف الثانية اسم النبي ﷺ والألمع مع الميم اسم الكفار قال الرشيد كذا  
قال الرجل وأومأ بيده إلى الكسائي ، ثم التفت إلى محمد فقال أفهمت ؟ قال نعم ،  
قال فأرده علي لأن كنت صادقاً ، فردده علي ما أفضلت به فقال أحسنت  
أتمتع الله بك ، ثم أقبل علي فقال من يقول

تلق هاماً لم تله أكنفاً بآسياخنا هام الملوك القماقم ؟

فأتى الفرزدق يا أمير المؤمنين ، قال كيف تلق هاماً لم تله كفه ؟ قلت  
على التقديم والتأخير ، كانه قال تلق بآسياخنا من الملوك القماقم هاماً لم تله  
أكنفاً على التعجب والاستفهام ، فقال أصبت ، ثم أقبل علي الكسائي فحادثه  
ساعة ثم التفت إلي فقال انذلك مسألة ، قلت نعم لصاحب هذا البيت  
قال هات ، فقلت

أخذنا بآفاق السماء عليكم لنا قراها والنجوم الطوالع

قال الرشيد أفادنا هذا الشيخ في هذه المسألة أقلاً نعم ، علمنا علي بن  
حزرة أن القمر بين ههنا الشمس والقمر ، فتوا سيرة العمرين يريدون أبا

(١) أي كم اسم في هذه الآية ؟ ولعله سقط منها حرف «في»

بكر وعمر، كما قيل: ما طرد الأسودان، يريدون الليل والنهار، قلت أريد  
 يا أمير المؤمنين في السؤال: قل زد، قلت فلم استحسنوا هذا؟ قل لما اجتمع  
 شيخان من جنس واحد فكان أحدهما أشهر من الآخر قلب الأخير  
 لأن الأشهر أشهر عند العرب لأنه وكثرة يروى فيه ومشاهدتهم إياه  
 دون الشمس في أكثر الأوقات، وتلك القصة في قولهم المعران أطول خلافة  
 عمر وكثرة الفتوح فيها، وكذلك الليل لأنهم فيه أغرغ، وسمرهم فيه أكثر.  
 قلت أخيه يا أمير المؤمنين غير هذا؟ قل ما أعلمه، ثم التفت إلى الكسائي فقال  
 أتعرف في هذا شهر ما قلناه مما أفدناه؟ قل لا يا أمير المؤمنين وهو وفاة النبي  
 فأمسك عني قليلاً ثم قل أتعرف فيه أنت أكثر من هذا؟ قلت نعم يا أمير  
 المؤمنين بقيت الغاية التي امتنعت بها قائم هذا الشهر، قل فقل، قلت الشمس  
 أراد بها إبراهيم الخليل، والقمر ابن عمك محمد ﷺ والنجوم أنت والخلفاء  
 من أبائك ومن يكون من ولدك إلى يوم القيامة، قل فتأمل وجهه وقال  
 حسن والله، والعلم كثير لا يحاط به، ولعل هذا الشيخ لم يسمع هذا فيفيدناه  
 وإن هذا العمري لأبلغ إلى غاية الفخر، ثم رفع رأسه إلى الفضل بن الربيع  
 فقال: عمل إلى منزل الشيخ عشرة آلاف درهم، فتقدم بها من ساعته  
 قل أبو جعفر النحاس وغيره ومن امتنع من النحويين من ملازمة  
 السلطان اجلالاً للعلم ونفى نفس الخليل بن أحمد وبكر بن محمد المازني،  
 وقال بعض العلماء: كان الخليل بن الزهاد المتطوعين إلى العلم، ومن خيار عباد الله  
 المتقشفين في العبادات، أرسل إليه سليمان بن حبيب المهدي لما ولي فنهز بين

يأتي رسوله كثيرا وامتنع أن يأتيه وكتب إليه

أبلغ سليمان أي عنه في سعة وفي غنى غير أني لست ذا مال  
شعنا بنفسي إني لأرى أحداً يموت هزلاً (١) ولا يبقى على حال  
والرزق عن قدر لا الضعف بنقصه ولا يزيدن فيه حول محال  
والرزق ينشئ أناساً لا طماخ لهم كالسبل ينشئ أصول الدين البالي  
كل امرئ يسبيل الموت مرتين قاتل لبالك إني شاغل بالي  
والفقر في النفس لا في المال نرفه ومثل ذلك الغنى في النفس لا المال  
وأما المازني فأشخصه الواثق إلى سر مري لأن جارية غنت وراء ستاره

اظلم ان مصابكم رجلاً أهدى السلام تحية ظلم  
فقال لها الواثق: رجلى، فقالت لا أقول إلا كما علمت، فقال للفتح  
كيف هو يا فتح؟ فقال هو خير ان كما قلت، فقالت الجارية علمني أعلم الناس  
بالعربية المازني فأمر بأشخاصه فأشخصه، قال أحمد بن يحيى فاقيني بمقوب  
ابن السكيت فسأني فأجبت بالنصب فقال فأين خبر ان؟ قلت ظلم، ثم أتى  
المازني، فأجابه بمقالة الجارية، قال المازني قلت لا ابن قادم ولا ابن سعد ان  
لما كابرتي كيف تقول فقلتك ديناراً أصالح من درهم؟ فقال ديناراً، قلت  
كيف تقول ضربك زيد أخيراً لك؟ فنصب قلت فرق بينهما فاقطع، وكان  
ذلك عند الواثق وحضر ابن السكيت فقال لي الواثق هات مسألة فقلت  
ليعقوب (فأرسل معنا أخانا نكتل) ماوزنه من الفعل قال تفعل قال الواثق

(١) هزلاً بالضم مصدر هزل الدابة أهزلها من باب ضرب والاسم الهزال بالضم أيضاً



خلطت، ثم قال لي فمرده فقلت نكبت تقديره نكبت فقلت الياء ألفا  
لقتعة من قبلها فصار لفظها كذل فأسكنت اللام للجزم لأنه جواب الأمر  
وحذفت الألف لالتقاء الساكنين، فقال هذا هو الجواب فما خرجنا  
عابني بمقوب، فقلت والله مقصدت تحضيتك ولكن كنت في نفسي  
هينة الجواب ولم أضن أنها تترب عليك

قل وحضر يوما آخر واجتمع جماعة من بني السكوفة فقال لي  
الوائقي يا مازني هات مسألة فقلت ما تقولون في قول الله تعالى (وما  
كانت أمك بغيا) ولم يقل بغية وهي صفة المؤمنات فأجابوا بجوابات  
ليست مرضية، فقال لي الوائقي هات الجواب، فقلت لو كانت بغيا على  
تقدير فيل بمعنى فاعلة لحقها الهاء إذا كانت مفعولة بمعنى : امرأة قبل  
وكف غضيب، وتقدير بغيا همرا ليس بفيل إنما هو قول، وفعل  
لأنه حقه الهاء في وصف الله ثبت نحو امرأة سكوت وبشرطون إذا  
كانت بعيدا رشا وتقدير بغيا بغوى قالت الواو ياء، ثم ادغمت الياء في الياء  
نحو سيد وميت، فاستحسن الجواب ثم استأذنته في الخروج فقال لا  
أهت عندنا، فقلت يا أمير المؤمنين إن لي بغية أشفق أغيب عنها، قال  
كأنني بها قد قالت ما قالت ابنة الأعشى

أرانا إذا ضمرت لك البلاد      نجني وتقطع منا الرحم

وقلت أنت

تقول بنقي وقد قربت مرتحلا      يارب جنب أبي الأوصاب والوجما

عابك مثل الذي صليت فافتمضي يوما فان بجانب المرء مضطجعا  
فوالله ما أخطأ ما في نفسي فأمر لي بـ شربة وأذن لي في الانصراف  
قال أبو جعفر السجستاني وهو أبو عمرو بن العلاء من الحجاج قال فيينا  
أناس إذا سمعت رجلا يشهد

ربما تجزع النفوس من الاله ر له فرجة كحل المقال

قد مات الحجاج فلم أدر بأيها كنت أشد فرسا؟ أموت الحجاج  
أو قوله فرجة؟ قال أبو جعفر وعبيد الله بن اسماعيل أحد القراء والنحويين  
كان ممنوع الجانب قليل النشيان للسلطان حتى ذكره الفريزني وغيره الكثير  
وهجاء قال أبو جعفر ومن النحويين من سارع إلى السلاطين ولم يمد  
الناقبة منهم سيديويه وابن السكيت كما حدثنا علي بن إسماعيل حدثنا أحمد  
ابن يحيى ومحمد بن يزيد قال لما ورد سيديويه إلى العراق شق أمره على  
السكستاني فأتى جعفر بن يحيى والفضل بن يحيى فقال أما وليكما وصاحبكما  
وهذا الرجل قد قدم ليذهب شالي، قالوا فاحتمل لنفسك فسنجمع بينكما  
جمعنا عند البرامكة وحضر سيديويه وحده وحضر السكستاني ومعه القراء  
وعلي الأحمر وغيرهما من أصحابه فسألوه كيف تقول: كنت أظن أن العقرب  
أشد لسة من الزبور فإذا هو هي أو هو إياها؟ فقال أقوال فإذا هو هي،  
فقال له أخطأت ولحنت فقال يحيى هذا موضع مشكل فمن يحكم بينكم قالوا  
هؤلاء الأعراب بالباب، فادخل أبو الجراح وجاعة معه فسئلوا فقالوا  
نقول فإذا هو إياها فانصرم المجلس على أن سيديويه قد أخطأ وحكم عليه

فأعطاه البرامكة وأخذ له من الرشيد ومثبه إلى بلدة فيقال أنه ما لبث  
 إلا يسيراً ثم مات هكذا قال علي بن سليمان وأصحاب سيديوه إلى هذه  
 الغاية لا اختلاف بينهم أن الجواب على ما قل سيديوه وهو فاذا هو هي  
 وهذا موضع الرفع

قال أبو جعفر وأما ابن السكيت فحدثني محمد بن الحسين ابن  
 الحسن حدثني عبد الله بن عبد المزيز النحوي قال قال لي يعقوب بن  
 السكيت أريد أشاورك في شيء ، فقلت قل ، قال إن المنوكل قد أدانني  
 وقربني وندبني إلى منادمته فما ترى ؟ قلت لا تفعل وكرهت له النهاية  
 فدافع به يعقوب ثم تعاطت نفسه إليه فشاوطني ، فقلت يا أخي احذرك على  
 نفسك فإنه سلطان واكره أن تزل شيء ، ففعله حب ذلك على أن خالفني  
 فقتله في أول مرة شيء جرى بينه وبينه في أمر الحسن والحسين عليهما  
 السلام وكان أوله مزاحاً ، وكان ابن السكيت يتشيع فقتله

قال أبو جعفر ومن النحويين من قرب من السلاطين فخطي بينهم علي  
 ابن حمزة قال يونس بن حبيب أفام الكسائي بالبصرة عشرين سنة ثم رحل  
 إلى الكوفة فأخذ عن أعراب ليسوا بفصحاء فأفصحوا بالباطل فتدبر  
 النحوي كله من البصرة لأن الكسائي منهم أعلم ثم قرأ على الأخص كتاب  
 سيديوه ويحكى أنه دفع إليه مائة دينار قال أبو جعفر وليس أحد من الرؤساء  
 المتقدمين في النحوي إلا بصري حتى أنهم حجج في اللغة يؤخذ عنهم لفصاحتهم  
 وكانوا لا يأخذون إلا عن الفصحاء من الأعراب ، ولهم العبق والتقديم



منهم أبو الأسود وأبو عمرو، وسمعت علي بن سليمان يقول ساءني أن خلفنا  
 البزار على جلالته ومجده ترك الكسائي وهو أسناده فلم يرو عنه حرفاً واحداً  
 مع حاجته إليه في تصنيفه كتاب القراءات، قال أبو جعفر ثم عرفني غير أبي  
 الحسن أنه إنما ترك الرواية عنه لأنه سمعه يقول قال لي سيدي الرشيد  
 فتركه، وقال إن إنساناً مقدار الدنيا عنده أن يحل من أجلها هذا الاجلال  
 لحري أن لا يؤخذ عنه شيء من العلم، قال أبو جعفر وقد كان الأصمعي  
 متصلاً بالرشيد وكان يقدمه ويتكلم في مجلسه، وقد ذكر أبو جعفر عن القاسم  
 ابن مخيمرة أنه قال النحر أوله شغل، وآخره بني، ورد أبو جعفر على ذلك  
 وسبق في فصول السلام الكلام في الكتابة وبني بمد نصف كراسة أيضاً  
 وذكر أبو جعفر في (باب الاصطلاح المحدث الذي استعمله خطأ) قال  
 واستعملوا يفعل ذلك بغير لام الأمر، وهذا من الخطأ القبيح الذي يقلب معه  
 المعنى فيصير خبر أو المراد الأمر أو أن جزم أيضاً خطأ، لأن الأمر لا يكون بغير  
 لام إلا في شذوذ واضطرار، على أنه حكى عن علي بن سليمان أنه لا يجوز عنده  
 ولا عند أصحابه حذف اللام من الأمر للفائت لأن الحروف لا تضم ولأن  
 عوامل الأفعال أضف من عوامل الأسماء، وأن ما أنشد فيه من الشعر ليس  
 بحجة لأنه لا يعرف قائله وهو «محدث نفسك كل نفس» كذا قال وقد قال  
 الله تعالى (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم) قيل هو خبر من الله عن حالهم  
 وقال الزجاج إنه أمر من الله لهم بالحذر، فتقديره ليحذر المنافقون، قال ابن

الأنباري ، والعرب ربما أخرجت الأمر على لفظ الخبر فيقولون يرحم الله  
 المؤمن ويمذب الكافر ، يريدون يرحم ويمذب فيب قطون اللام ويجرونه  
 مجري الخبر في الرفع وهم لا ينوون إلا الدعاء والدعاء مضارع الأمر . وأما  
 الجزم بلام الأمر متدرة فيجوز كثيرا مطردا بعد أمر كقوله تعالى ( قل  
 لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة ) والاشهر أنه جواب قل ، والتقدير  
 قل لهم أقيموا الصلاة يقيموا ، أي إن قل لهم يقيموا . ورد في قوم بأن قول  
 النبي ﷺ لهم لا يوجب أن يقيموا ، واختار ابن مالك هذا الرد ولم يره  
 أبو البقاء لانه لم يرد بالعباد الكفار بل المؤمنين بدل عليه قوله ( لعبادي  
 الذين آمنوا ) وإذا أمرم الرسول قاموا ، وقيل يقيموا جواب أقيموا  
 المحذوفة أي أن يقيموا يقيموا ، ورد بوجوب مخالفة جواب الشرط له في  
 الفعل والفاعل أو فيهما فلا يجوز قم قم وبان الأمر المقدر الموجهة ويقيموا  
 على لفظ النقية وهو خطأ إذا كان الفاعل واحدا ، ويجوز الجزم بلام الأمر  
 متدرة قليلا بعد قول بلا أمر ذكره ابن مالك ولا يجوز الجزم بها بلا أمر  
 ولا قول ولا ضرورة والله أعلم وإنما ذكرت ذلك لكثرة كتابة هـ يمتد  
 ذلك ونحوها وكثرة من لا يعرف إلا انكاره فينكره وبواقفه عليه من  
 لا يعلم والله سبحانه أعلم



## فصل

( في اصلاح اللحن المارض لمن الحديث ومتى يجوز التحديث ومن يقدم )

قال اسحق بن ابراهيم سمعت ابن زنجويه يسأل أبا عبد الله : يحيى الحديث فيه اللحن وثني فلما شئت أن يبرأ أو يحدث به كما سمع أقول ينيره شديد الزلزل عليه السلام وأصحابه لم يكرهوا المصنوز وإنما يحيى اللحن من هو دونهم وقال ابن الجوزي وينبغي لصاحب الحديث أن يصلح اللحن في كتابه وذكر ذلك عن جماعة وكان أحد يملئه قال ويصلح الناط الذي لا يشك فيه ، وذكره عن جماعة والاولى لا يحدث حتى أن يتم له أربعون سنة إلا أن يحتاج إليه فقد حدث بدار وله ثلاث عشرة سنة، وحدث البخاري ومافي وجهه شعرة، ويكره أن يحدث بحضرة من هو أسن منه أو أعلم فقد كان الشيباني إذا حضر مع ابراهيم لم ينكحهم ابراهيم ، وقال سفيان الثوري لسفيان بن عيينة : مالك لا يحدث ؟ قال أما وأنت حي فلا ، وقال سمرق بن جندب لقد كنت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فكننت أحفظ عنه فما يعني من القول إلا أن ههنا رجلا هم أسن مني ، متفق عليه . قال ابن هبيرة فيه انه ينعين على الحديث أن يوقر الشيوخ ، وإنه إذا أرى عندهم ما عنده لم ينكحهم بالرواية له فإنه يمرض أن يمرض بغيرهم فيروى في حالة عدمهم فيكون ذلك في موقفة ، وإن مات قبلهم لم تكن تقني روايته لما يعرفه الشيوخ طائلا والله أعلم وسبق هذا المنى بنحو كراسين في فصل قال ابن عباس إذا ترك العالم لأدري وقد ظهر من ذلك انه يرد على القاري الناط الخطأ كما عليه عادة العلماء وقد



قال ابن طاهر المقدسي الحافظ: سمعت أبا اسحاق الجبال يصري يقول لم يكن في الدنيا مثل أبي القاسم سعد بن علي الزنجاني في الفضل وكان يحضر معنا المجالس ويقرأ الخطابين يديه فلا يرد على أحد شيئا ولو قرئ بين يديه الكفر إلا أن يسأل، فإذا سئل عن شيء أجاب، وأرى يوما بعض الصبيان يقيمون الاغلاط ويبادرون بالرد على المقرئ ولا يحسنون الأدب. ومراد أبي اسحاق والله أعلم - أن أبا القاسم لا يبادر بالرد ونعله يكتفي بغيره، ولهذا قل ولو قرئ بين يديه الكفر، ومعلوم أن مثل هذا لا يحل عدم بيانه والسكوت عنه، قال ابن طاهر سمعت الفقيه أبا محمد هياج بن عبيد امام الحرم ومقتبه يقول يوم لا أرى فيه سعد بن علي الزنجاني لا أعتقد أني سمعت خيرا، قال ابن طاهر وكان هياج يمتد كل يوم ثلاث عمر، ويواصل الصوم ثلاثة أيام، ويدرس عدة دروس ومع هذا كله كان يمتد أن نظره إلى الشيخ سعد والجلوس بين يديه أجل من سائر عمله، قال ابن طاهر سمعت أبا عبد الله محمد بن أحمد الكرخي يقول لما عزم الشيخ سعد على الإقامة بالحرم والمجاورة به عزم على نفسه نيفا وعشرين عزيمة أنه يلزم نفسه من المجاهدات والعبادات ومات بعد ذلك بأربعين سنة ولم يخل منها عزيمة واحدة رحمه الله

### فصل

في مكانة حفاظ الحديث وأقبال الآلوف على مجالسهم وحسد الخلفاء لهم  
قال جعفر بن درستويه كنا نأخذ المجلس في مجلس علي بن المديني وقت العصر اليوم للمجلس غد فنقعد طول الليل مخافة أن لا نحقق من الغد

موضعا نسمع فيه قرأت شيخنا في المجالس يقول في طليسانه ويدير ج الطليسان  
 مخافة أن يؤخذ مكانه إن قام للمول، وذكّر غير واحد أنه كان في مجلس يزيد  
 ابن هارون يحزر بسبعين الفا وأمر المعتصم يحزر مجلس عاصم بن علي خزروا  
 المجلس عشرين الفا ومائة الف، وأملى البخاري ببغداد فاجتمع له  
 عشرون الفا، وقال أبو الفضل الزهري كان في مجلس جعفر الفريابي  
 من أصحاب الحديث من يكتب حدود عشرة آلاف ما بقي منهم غيري  
 سوى من لا يكتب، وأملى أبو مسلم النخعي في رجة غسان فكان في  
 مجلسه سبعة مستملين يبلغ كل واحد منهم صاحبه الذي يليه، وكتب الناس  
 عنه قياما بأيديهم المخابر، ثم مسحت الرجة وحسب من حضر بحبرة فبلغ  
 ذلك ألفا وأربعين ألف بحبرة سوى المقطرة،

قال ابن الجوزي قد كانت الهمم في طلب العلم كما قد ذكرنا ثم ما زالت  
 تقل الرغبات حتى اضمحلت شكى شيخنا أبو حنص عمر بن طغر المغازلي  
 قال كدنا في حقاقة ابن يوسف نسمع الحديث فطالبنا بحبرة نكتب بها السماع فما  
 وجدناه قل وقد كان الخلفاء والكبراء يعطون المحدثين على هذه المرتبة، ثم  
 روى بإسناده عن محمد بن سلام الجمحي أنه قل قيل للمنصور هل من لذات  
 الدنيا شيء لم تله؟ قل بقيت خصلة أن أقعد في مصطبة وحولي أصحاب  
 الحديث فيقول المستملي من ذكرت رحمتك الله، قال فقدأ عليه الندماء  
 وأبناء الوزراء بالمخابر والدفاتر فقال لستم بهم إنما هم الدنسة ثيابهم، المنشفة  
 أرجلهم، الطويلة شعورهم، برد الآفاق ونقطة الحديث

وقال يحيى بن أكرم ؟ قال لي الرشيد ما أنبل المراتب ؟ قلت ما أنت فيه  
يا أمير المؤمنين ، قال فتعرف أجل مني ؟ قلت لا ، قال لكني أعرفه ، رجل في  
حلقه يقول حدثنا فلان عن فلان قال قال رسول الله ﷺ قلت يا أمير  
المؤمنين هذا خير منك وأنت ابن عم رسول الله ﷺ وولي عهد المسلمين ؟  
قال نعم وبذلك هذا خير مني لأن اسمه يترن باسم رسول الله ﷺ لا يموت  
أبدا ، ونحن نموت ونفني والعلماء يقولون ما بقي الدهر ، وقال الماء ووز ما طابت مني  
نفسي شيئا إلا وقد نالته ما خلا هذا الحديث فاني كنت أحب أن أقدم  
على كرسي ويقل لي من حدثك فاقول حدثني فلان ، قبل له يا أمير المؤمنين  
فلم لا تحدث ، قال لا يصلح الملك والخلافة مع الحديث . وقال يحيى بن أكرم  
وليت القضاء قضاء القضاء والوزارة وزارة كذا ما سررت لشيء كسروري  
بقول المستملي من ذكرت رضي الله عنك

## فصل

( في تقديم النية الصالحة والاخلاص قبل القول والعمل )

تقدم الكلام في النية لأعلم وأحذر من الرياء وقال في ( صيد الخاطر )  
يا قوم قد علمتم أن الأعمال بالنيات ، وقد فهمتم قوله تعالى ( إلا الله الذين  
بالخالص ) وقد سمعتم عن السلف أنهم كانوا لا يعملون ولا يقولون حتى تقدم  
النية وتصح ، أيذهب زمانكم يافتها في الجدل والصياح ، وترفع أصواتكم عند  
اجتماع المواضع تصدون المنايا ، ثم يقدم أحدكم على الفتوى وليس من



أهلها، وقد كان الساف يتدافعونها؟ ويأمرهم المزهدين أنه يعلم السر وما يخفى،  
 تظهرون الفقر في لباسكم وأنتم تشبهون شهبوات، وتظهرون التشمع  
 والبكاء في العجالات دون العجالات، كان ابن سيرين يضحك ويهقه فإذا  
 خلا بكى فأكثر، وقال سفيان لصاحبه ما أوقعك تصلي والناس يرونك  
 أفري ظباء فلاة ما عرفن بها مضغ الكلام ولا صبح الخواصيب  
 أه المراثي من يوم يحصل ما في الصدور، وهي الذنوب والعتائد  
 فالجزاء عليهما لا على الظواهر، فافيقوا من سكرتكم، وتوبوا من زلاتكم  
 واستقيموا على الجادة (أن تقول نفس يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله)

### فصل

(في جرح رواة الحديث لبيان الحقيقة ومعرفة الصحيح من غيره)

سأل رجل أبا عبد الله عن أبي البختري فقال كان كذاباً يضع الحديث  
 قال الرجل أنا ابن عمه لحا قل أبو عبد الله : الله المستعان ولكن ليس في  
 الدين محاباة، وقال مهنا سألت ابن معين عن الواقدي قال أنت تعرفه وأحب  
 أن تغفني، قلت لم؟ قال إن ابنه أخ لي، قالت فدعه، وسأل أحمد رجلاً عن  
 موت ابن المبارك فقال ما تصنع بهذا يا أبا عبد الله قال نعرف به الكذابين  
 وقال يحيى بن سعيد سألت شعبة وسفيان بن سعيد وسفيان بن  
 عيينة ومالك بن أنس عن الرجل يحدث بالحديث يخطئ فيه أو يكذب  
 فيه فقاموا جريماً بين أمره، قال أحمد في رواية مهنا هو كما قالوا فقلت له أما  
 تخاف أن يكون هذا من الفاحشة قال لا هذا دين ونقل غيره عن أحمد

أنه سأله عن معنى الغيبة فقال إذا لم ترد عيب الرجل ، قلت قد جاء يقول فلان لم يسمع وفلان يخطي ؟ قل لو ترك هذا لم يعرف الصحيح من غيره ، وقال شعبة وقيل له تمسك عن ابن بن أبي عياش ؟ فقال ما أرى يسمني السكوت عنه ، وقد سبق هذا المعنى في أول الكتاب ، وفي فصول الهدية من الأمر بالمعروف ،

وقيل ليحيى بن سعيد أما تخشى أن يكون هؤلاء الذين تركت حديثهم خصماءك عند الله ؟ قال ذاك أحب إلي من أن يكون خصمي رسول الله ﷺ يقول لم حدثت عني حديثا ترى أنه كذب ؟ وقال بعض الصوفية لابن المبارك وقد تمكلم في المعنى بن هلال بأبا عبد الرحمن تغتاب ؟ فقال له اسكت إذا لم تبين كيف نعرف الحق من الباطل ؟ وقال الشافعي ليس هذا من الغيبة ، وفي هذا المعنى أحاديث وآثار كثيرة

وقال أبو الحارث سمعت أبا عبد الله غير مرة يقول ما تكلم أحد في الناس الا سقط وذهب حديثه . قد كان بالبصرة رجلا يقال له الإفطس كان يروي عن الأعمش والناس وكانت له مجالس ، وكان صحيح الحديث إلا أنه كان لا يسلم على لسانه أحد فذهب حديثه وذكره . وقال في رواية الأثرم . وذكر الإفطس واحمه عبد الله بن سلمة قال : انما سقط لسانه فليس نسمع أحدا يذكره . وتمكلم يحيى بن معين في أبي بدر فدعا عليه قال أحمد فأراه استجيب له ، وأمراد بذلك والله أعلم عدم التثبت والغيبة بغير حق ، وقال أبو زرعة : عبد الله بن سلمة الإفطس كان عندي

صدوق قال كنه كان يتكلم في عبد الواحد بن زياد ويحیی القضاة وذكر له يونس  
ابن أبي إسحاق فقال لا ينتهي يونس حتى يقول سمعت أبا عبد الله قال أبو زرعة  
فانظر كيف يرد أسره ، كل من لم يتكلم في هذا الشأن على الديانة قائما  
يعطى نفسه وكان الشوري ومالك يتكلمون في الناس على الديانة فينقضونهم ،  
وكل من (١) لم يتكلم فيهم على غير الديانة يرجع الأمر عليه ، قال أبو زرعة  
وذكر أبا قتادة الحرابي فقال سمعت ابن تميم يقول : قرأ يعني أبا قتادة  
كتاب مسهر فبلغ : وشك أبو نعيم ، فقال ما هذا ؟ فقال أبو زرعة وذكر ابن  
تقييل يوم مات فلان ستة كذا الشيوخ فقبل له متى مات أبو قتادة ؟ فقال  
أنا نسأل عن تاريخ العلماء ، فقلت أنه ساطع عليه ، وذلك أن ابن تقييل  
حدث فقيلا لابي قتادة حدث ابن تقييل ، فقال ابن اخيت ذلك الصبي ، يعني  
سميد بن جعفر فقلت أعجب من استخفافه هذا به ثم ساطع عليه ترى (٢)  
انتهى كلامه . واعلم أن أبا قتادة واسمه عبد الله بن واقد ضعيف متروك  
عند الأئمة وكذبه بمضمهم ، وقواد احمد و كذا ابن معين في رواية ولا  
رواية له في الكتب الستة ، ومات سنة عشر ومائتين ، فن هذه حاله  
لا يحل له أن يتكلم في الجرح والتمديد لاسيما بغير انصاف فيمن  
عظمه الأئمة وأثنوا عليه واتفقوا عليه وهو أبو جعفر عبد الله

(١) كذا بالأصليين ولعل لفظ لم زائد سبق قلم من المؤلف أو النساخ

(٢) كذا بالأصليين وثقه كما نرى



ابن محمد بن فضال النخيلي الحاراني وسعيد بن حفص تفرقا سنة بضع  
وثلاثين ومائتين فلم يفرها كلام أبي قتادة وانصر هو ، فنسأل الله العفو  
والستر . وقد قل أبو زرعة : ذكرت لأبي جعفر النخيلي أن أحمد بن  
حنبل حدثنا عن أبي قتادة فأنتم وقال قد كتبت إليه أن لا يحدث عنه وإنما  
كان أحمد حدثنا عنه في المذاكرة

## فصل

في خطأ الذوات وكونه لا يسلّم منه بشر

قال أحمد في رواية المترميس يعني لأحمد أن ينكر حديثا أتى عليه  
كأن وكيع يقول ليس هذا عندنا ولا يقول لم أسمعه يكره . قال أبو عبد الله  
وكن ابن مهدي ذكر له عن أن الماروك عن ورقلة بن سعيد بن جبير إذا  
أقر بالحد ثم أنكر لم يقر عليه ، فأنكره إنكارا شديدا ثم نظر فوجده في  
كتابه . وقال مهنا لأحمد كان غندر يخطئ قال ليس هو من الناس ؟

وقال أبو بصير سمعت الشامي يقول : قد ألفت هذه الكتب ولم آل  
فيها ، ولا بد أن يوجد فيها الخطأ لأن الله تعالى يقول ( ولو كان من عند  
غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ) فما وجدتم في كتب هذه مما يخالف  
الكتاب والسنة فقد رجعت عنه . وقال حنبل سمعت أبا عبد الله يقول  
ما رأيت أحدا أقل خطأ من يحيى بن سعيد — يعني القفال — . ولقد أخط  
في أحاديث . قال أبو عبد الله ومن يمرى من الخطأ والتصحيح ؟

ونقل اسحاق بن ابراهيم عن أحمد كان وكيع يحفظ عن المشايخ ولم يكن يصحف وكل من كتب يتشكل على الكتاب يصحف. ونقل اسحاق أيضا عن أحمد ما أكثر ما يخطئ في شعبة في أسامي. وقال عباس الدوري سمعت يحيى يقول من لا يخطئ في الحديث فهو كذاب. وقال عبد الرحمن بن مهدي من يرى نفسه من الخطأ فهو مجنون، وقال مالك ومن ذا الذي لا يخطئ.

## فصل

في صفات من يؤخذ عنهم الحديث والدين ومن لا يؤخذ عنهم  
قال الصائغاني رأيت أحمد بن حنبل عند أبي سلمة الخزاعي وكنت قائما فقال أبو سلمة يا أبا عبد الله ههنا، فأبى حتى كتب المجلس وهو قائم.  
وقال أبو الضر المجلي سمعت أبا عبد الله يقول بالنبي إن حماد بن زيد سئل عن حديث، فقال أي شيء نسأل؟ عن حديث رسول الله ﷺ وأنت قائم، وقال حنبل سمعت أبا عبد الله يقول إنما يحيا الناس بالمشايخ فإذا ذهب المشايخ فماتوا.

وقال الحافظ تقي الدين بن الأختصر في أسمة من روى عن أحمد  
قال البخاري سمعت أحمد بن حنبل يقول إنما الناس بشيوخهم فإذا ذهب أشيخ ففزع من اليأس، وصرح عن ابن سيرين قال هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم؟ ذكره مسلم في مقدمة مسلم عن أبي سعيد الأشج عن وكيع عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن عامر بن عبد

قال قال عبد الله هو ابن مسعود ان الشيطان ليتمثل في صورة فيا تي القوم  
فيحدثهم بالحدیث من الكذب فينفرون فيقول الرجل منهم سمعت رجلا  
اعرف وجهه ولا أدري ما اسمه يحدث . عامر تفرد عنه المسيب

وروى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال  
« سيكون في آخر أمتي الناس يحدثونكم بما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم ،  
فاياكم وإياهم » وفي لفظ « يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم  
من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم فاياكم لا يضلوكم ولا يفتنونكم »  
وقال مالك لرجل اطلب هذا الامر من عند أهله . وقال مالك أيضا  
لسفيان بن عيينة انك امرؤ ذو هيئة وكبر فانظر عن تأخذ

وقال مالك لا يؤخذ العلم عن أربعة ويؤخذ عن سواهم ، لا يؤخذ عن  
ممان بالسفه ، ولا عن جرب طلبة الكذب ، ولا عن صاحب هوى  
يدعو الناس الى هواه ، ولا عن شيخ له فضل وعبادة اذا كان لا يعرف  
ما يحدث به . وقال مالك أيضا ان هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم ،  
لقد أدر كنا في هذا المسجد سبعين ممن يقول قال فلان : قال رسول الله  
ﷺ وان أحدهم لو اتهم على بيت مال لكان أميناً عليه فما أخذت  
منهم شيئاً ، لم يكونوا من أهل هذا الشأن ، ويقدم علينا محمد بن مسلم بن  
شهاب الزهري وهو شاب فنزدهم على يابه

وقال يحيى بن القطان : كم من رجل صالح لو لم يحدث لكان خيراً  
له ، وقال أيضا ما رأيت الكذب في أحد أكثر منه فيمن ينسب الى الخير .



قال البيهقي لانهم اشتغلوا بالعبادة عن ضبط الحديث واتقانه فادخل عليهم الكذابين ما ليس من حديثهم ، ومنهم قوم توهّموا أن في وضع الاحاديث في الترغيب والترهيب أجرا وجهلوا ما في الكذب على رسول الله ﷺ من كبير الائم

وروى الخلال عن ابن عباس مرفوعا « لا تأخذوا العلم إلا ممن يجيزون شهادته » وروى عن الحسن وابن سيرين مرسلان ، وقال ابن أسد : دين الله أحق أن يضبط عليه المدول

وقال هشيم عن مغيرة عن ابراهيم النخعي قال كانوا اذا أتوا الرجل ليأخذوا عنه نظروا الى سمته ، وإلى صلاته ، وإلى حاله ، ثم يأخذون عنه . وقال الوايد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر لا يؤخذ العلم الا ممن شهد له بطالب العلم . وقال ربيعة من اخواننا من نرجو بركة دعائه ولو شهد عندنا على شهادة ما قبلناها . واشترط الشافعي أن يكون حافظا إن حدث من حفظه ، حافظا لكتابه ان حدث من كتابه ، وروى عن مالك نحو هذا ، فلا يدخل عليه ما ليس من حديثه

وقال الامام أحمد يكتب الحديث عن الناس كلهم الا عن ثلاثة : صاحب هوى يدعو اليه ، أو كذاب ، أو رجل يغلط في الحديث فيرد عليه فلا يقبل . وقال سفيان الثوري لا يؤخذ الخلال والحرام إلا عن الرؤساء المشهورين بالعلم الذين يعرفون الزيادة والنقصان ولا بأس بما سوى ذلك من المشايخ . وقال سعيد بن عبد العزيز عن سليمان بن موسى قال

كانوا يقولون لاناخذوا العلم عن الصحفيين (١)

وقال عبد الله بن المبارك قال أبو حنيفة تكتب الآثار ممن كان عدلا في هرواه إلا الشيعة فإن أصل عديم فضليل أصحاب محمد عليه السلام ومن أتى السلطان طائفا حتى انقادت العامة له فذلك لا ينبغي أن يكون من أئمة المسلمين . وقول حرمة سمعت الشافعي يقول ما في أهل الأهواء قوم أشهد بالزور من الرافضة

وقال شعبة عن أبي اسحاق عن سعيد بن وهب عن عبد الله بن مسعود قال لا يزال الناس بخير ما أخذوا العلم عن أكابرهم وعن علمائهم وأئمتهم فإذا أخذوه من أصاغرهم وشرازمهم هلكوا

وقال ابن طاهر المقدسي سمعت أبا محمد السمرقندي الحافظ الحسن ابن أحمد سمعت أبا العباس المستغفري الحافظ سمعت أبا عبد الله محمد بن اسحاق بن مندة الحافظ يقول إذا رأيت في أسناد : حدثنا فلان الزاهد فاعسل يدك من ذلك الاستناد

(١) الصحفيون نسبة إلى الصحيفة وهم الذين يأخذون الحديث عن الصحف لا بالرواية لكثرة ما يقع لهم من الخطأ والصحيف وعديم التمييز ولا تعد كتب الأئمة المروية بالأسانيد التي شرحها العلماء وضبطوا رواياتها من تلك الصحف التي عناها سليمان بن موسى وأمثاله وإن كان أخذها بالرواية أمرا واكمل



## فصل

في سميت العلماء الذين يؤخذ عنهم الحديث والعلم وهم  
 روى الخلال في أخلاق الامام أحمد عن ابراهيم قال كانوا اذا اتوا  
 الرجل ليأخذوا عنه نظروا إلى حاله وإلى سمته وإلى هيئته ثم يأخذون  
 عنه وقد سبق. وعن اذعش قال كانوا يتطرون من البقية كل شيء حتى  
 لباسه ولحيته. وقيل لابن المبارك أين تريد؟ قال إلى البصرة، فقيل له  
 من بقي؟ فقال ابن حنبل أخذ من أخلاقه أخذ من آدابه

وقال عبد الرحمن بن مهدي كنا فاني الرجل ما يريد علمه ليس إلا  
 أن تعلم من هديه وسمته ودله. وكان لي بن المديني وغير واحد يحضرون  
 عند يحيى بن سعيد القطان ما يريدون أن يسموا شيئا إلا ينظروا إلى هديه  
 وسمته. وقال عبد الله بن أحمد سمعت ابن علي بن المديني يقول رأيت في  
 كتب أبي ستة أجزاء مذهب أبي عبد الله وأخلاقه ورأيت أحمد يفعل كذا  
 ويفعل كذا وبأني عنه كذا وكذا قال الشاعر:

إذا أعجبتك طباع امرئ فكيف يمكن منك ما يعجبك  
 فليس على الجود والمكر مات حجاب إذا جشنته يعجبك

## فصل

في الاقامة في بلاد العلم والرحلة عن غيرها

قال القريري سمعت البخاري يقول دخلت بغداد آخر ثمان مرات  
 في كل ذلك أجالس أحمد بن حنبل فقال لي في آخر ما ورد عنه يا أبا عبد الله



ترك العلم والناس وتصير الى خراسان ، قال البخاري فأنا الآن أذكر  
قوله ، وقال ابراهيم بن خرر لما دخل عليه أحمد بن حنبل وخاف بن  
سالم حطب ، فقال أحمد بن حنبل لخاف ارحل بنا من هذا البلد فان هذا  
بلد يضيع فيه العلم

### فصل

( في خطر كتمان العلم وفضل اتعالم وما قيل في اخذ الاجر عليه )

قال مثنى انه سأل أبا عبد الله عن الحديث الذي جاءه من سئل عن  
علم فكتمه ألجم بلجام من نار فرفعه ولم ير اذا سئل عن شيء الا أن أجيب  
علمت ولم ير الجلس في مسجد الجامع لمكان الشهرة ولم يكره أن يحدث  
فيه اذا من أراد ذلك مني وان كنت متعلما . وقال الغلال سمعت أبا بكر  
أحمد بن محمد بن صدقة يقول قال أبو عبد الله الاحاديث فيمن كتم علما ألجمه  
الله بلجام من نار لا يصح منها شيء

قال أبو داود (باب كراهية منع العلم) ثنا موسى بن اسماعيل ثنا حماد  
أنا علي بن الحكم عن عطاء عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « من  
سئل عن علم فكتمه ألجمه الله بلجام من نار يوم القيامة » ورواه ابن ماجه  
والترمذي وحسنه من حديث علي بن الحكم له طرق عن علي بن الحكم  
وعلي بن رجال البخاري ووثقه ابن سعد وأبو داود وغيرهما وقال أبو  
حاتم لا بأس به صالح الحديث وقدرناه صدقة بن موسى وهو ضعيف عندهم  
عن مالك بن دينار عن عطاء

وقال ابن الجوزي في قوله تعالى (إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من  
البينات والمهدي من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله  
ويلعنهم اللاعنون) قال وهذه الآية توجب إظهار علوم الدين منصوصة  
كانت أو مستنبطة، وتدل على امتناع جواز اخذ الاجرة على ذلك اذ غير  
جائز استحقات الاجر على ما يجب فعله، كذا قال ابن الجوزي وقد يستحق  
الاجر على ما يجب فعله كاداء الشهادة ونحو ذلك على خلاف مشهور فيه  
ثم ذكر ابن الجوزي ما في الصحيحين عن أبي هريرة انه قال انكم تقولون  
أكثر أبو هريرة عن النبي ﷺ والله الموعود وايم الله لو لا آية في كتاب  
الله ما حدثت أحدا بشيء أبدا ثم تلا (إن الذين يكتُمون ما أنزلنا)  
الى آخرها وروى ابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ  
«أفضل الصدقة أن تعلم المسلم علما ثم يسلمه أخاه المسلم» وعن أبي الدرداء  
والحسن البصري وغيرهما هذا المعنى وقد ذكر الشيخ تقي الدين ابن تيمية رحمه  
الله ذلك في بعض كلامه، وقال إن كاتم العلم يلعنه الله ويلعنه اللاعنون ومراد  
هؤلاء إذا لم يكن عذر وغرض صحيح في كتمانهم والله أعلم، وقال سلمان  
الفارسي رضي الله عنه علم لا يقال به ككنز لا ينفق منه، وروى مرفوعا  
ولا يصح وقال الضحاك أول باب من العلم الصمت ثم استماعه ثم العمل به  
ثم نشره. وعن المسيح من تعلم وعمل وعلم فذاك يسمى عظيما في ملكوت  
السماء، وعن المسيح عليه السلام علم مجانا كما علمت مجانا. وقال الزهري

إياكم وغلول الكتب . وقال ابن المبارك إذا كتبتم العالم علما بتلي إمام يموت القلب ، أو ينسى ، أو يتبع السلطان ، ذكر ذلك البيهقي وغيره ، وسبق هذا المعنى بنحو كراسة في فصل « جاء رجلا » وقبله بنحو كراسة في فصل « قال المروزي » (١)

ويشترط فهم المتعلم والسائل ويسقط الفرض بذلك ، على هذا يدل كلام إمامنا وأصحابنا وهو مذهب الشافعي ، وإشترط الحنفية حفظه وضبطه أيضا لأنه افترض عليه التعليم بقدر ما يحتاج إليه لأقامة فرائضه ولا يتمكن إلا بالحفظ ، وقل مهنا سألت أحمد قال قال يحيى بن سعيد ربما جاءني من يستأهل فلا أحدثه ويحيى من لا يستأهل أن أحدثه فإحدثه ، وعن أحمد أنه سئل عن شيء بعد ما ضرب فقال هذا زمان حديث ؟ فقال له السائل يا أبا عبد الله يجعل لك أن تمنني حتى وتمنع هذا حق ؟ لرجل آخر سأله عن شيء ، فقال وما حقكم ؟ قال ميراث محمد ، قال فسكت أبو عبد الله ، وعنه أيضا وقال له جماعة نسألك عن مسألة ، قال قد قلت اليوم لا أجيب في مسألة ولستكن ترجعون فاجيبكم إن شاء الله تعالى ، وقال الأثرم أتينا أبا عبد الله في عشر الاضحية فقال قال أبو عوانة كنا تأتي الجريري في العشر فيقول هذه أيام شغل وللناس حاجات فابن آدم إلى الملل ما هو ؟ وقال محمد بن يحيى السكحال قلت لأبي عبد الله كافي أردت أن أحدثه على الحديث قال ليس لهم كرام للشيوخ ، وقال عبد الله جاء رجل إلى بابنا فقال لي أبي أخرج إليه



فقل له لست أحدثك ولا أحدث قوما أنت فيهم ، فقلت ما شأنه يا أبت ؟  
قال رأيته يعجن على باب عفان ، وعن أهدائه أخرجه إلى الكتاب ليحدث قال  
الراوي فالخرجنا الكتب فاطلع رجل صاحب هيئة ولباس فنظر إليه أحمد  
فاطبق الكتاب وغضب وقام ، فقال الرجل أنا اذهب خذت القوم ، فقال  
لدي أحدث اليوم . وعن منيرة قال كنت أحدث الناس رغبة في الاجر فانا  
أمنعهم اليوم رغبة في الاجر ، وعن الميموني انه سمع أبا عبد الله قال وخرج  
اليافراي جماعة فشكا ذلك اليافراي وأخبرنا بما يكره من ذلك لمكان  
السلطان ، قال ولولا ذلك لخف على أن آتيهم في منازلهم ، قال ابن منصور قلت  
لاحمد أيسمك الا تحدث ؟ قال لم لا يسعني ؟ انا قد حدثت ، وقال له محمد بن  
مسلم بن فاره يا أبا عبد الله لم قطعت الحديث والناس يحتاجون فن فعل هذا ؟

فسمى رباح بن زبد ، وحبان ابو حبيب ، يعني ابن هلال حدثنا ثم قطما  
وقال المروزي قال ابو عبد الله سألتني يعني في المسائل التي وردت عليه  
من قبل الخليفة فلم أحب ، قلت فلأي شيء امتنعت أن تجيب ؟ قال خفت أن  
تكون ذريعة إلى غيرها ، قال وسمعت أبا عبد الله - وسأله علي بن الجهم  
عن شيء فلم يجبه - وقال قد فسدت بعض ذهني ، وسأله عبد الرحمن بن  
خاقان عن شيء فلم يجبه ، وقال قد فسدت بعض ذهني  
وقال ابن الجوزي في أوائل صيد الخاطر : أنا لا أرى ترك التحديث بعلة  
قول قائلهم أني أجدي نفسي شهوة للتحدث لانه لا يبد من وجود شهوة الرياسة  
فانها جبلة في الطباع ، وإنما ينبغي مجاهدتها ، ولا يترك حق لباطل

## فصل

مخاطبة الناس على قدر عقولهم

قال المروزي سألت أبا عبد الله عن شيء من أمر العدل فقال لا تسأل عن هذا فانك لا تدركه . قال ابن عقيل في القنون حرام على عالم قوى الجوهر ادرك بجوهريته وصفاته تميزته علما أطافه فحمله أن يرشح به إلى ضعيف لا يحمله ولا يحتمله فانه يفسده، ولهذا قال عليه السلام « نحن معاشر الانبياء أمرنا أن نتكلم الناس على قدر عقولهم » انتهى كلامه .

وهذا الخبر رواه أبو الحسن التميمي من أصحابنا في كتاب العقل له بإسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال « نحن معاشر الانبياء مخاطب الناس على قدر عقولهم »

وقال ابن عقيل واكده من مخافة الاغيار ، واحصره من أجل استماع ذي الجمالة للحق والانكار ، والله ما زال خواص عباد الله يتقلبون لترويحهم بمناجاتهم رهوس الجبال ، والبراري والقفار ، لما يرونه من المنكرين لشأنهم من الانعام ، والسفير الاكبر يهرب من فرش الزوجات الى خلوة بمسجد للتروح بثلث المناجاة ، فلا ينبغي للماقل أن ينكر تكدير عيشه . وقال أيضاً وقد يكون الانسان مسلما الى أن يضيق به عيش ، وانما ديننا مبني على شمت الدنيا وصالح الآخرة ، فمن طلب به العاجلة أخطأه ،

وروى الحافظ ضياء الدين في المختارة من رواية احمد بن زيد العتيكي ثنا الاسود بن سالم أنا أبو عبد الرحمن بن يزيد بن يزيد الزرادي عن محمد بن

عجلان عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال «أمرنا معشر الأنبياء أن نكلم الناس على قدر عقولهم» ثم قال الحافظ الضياء الزرادي يذكره ابن أبي حاتم ولا الحاكم أبو أحمد في كتابه الكنى، وقال ابن الجوزي ولا ينبغي أن يلي مالا يحتمله عقول العوام. وقال البخاري قال علي رضي الله عنه: حدثوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون، أتحبون أن يكذب الله ورسوله. وقال ابن مسعود ما أنت بمحدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة لبعضهم، رواه مسلم في المقدمة وعزاه بعضهم إلى البخاري. وروى البخاري عن المقداد بن معدي كرب مرفوعا «إذا حدثت الناس عن دينهم فلا تحدثهم ما يضرهم ويشق عليهم وسبق بنحو كرامة الكلام في التفاصيل وما يتعلق بهم وله تعلق بهذا

وروى الحاكم في تاريخه بإسناده عن أبي قدامة عن النضر بن شميل قال سئل الخليل عن مسألة فابطل بالجواب فيها قال فقات ما في هذه المسئلة كل هذا النظر، قال فرغمت من المسئلة وجوابها ولكني أريد أن أجيبك جوابا يكون أسرع إلى فهمك، قال أبو قدامة حدثت به أبا عبيد فسر به وفي تاريخ عبد الله بن جعفر السرخسي أبو محمد الفقيه أخبرني محمد ابن حامد ثنا عبد الله بن أحمد سمعت الربيع سمعت الشافعي يقول لو أن محمد بن الحسن كان يكلمنا على قدر عقولنا ما فهمنا عنه لكنه كان يكلمنا على قدر عقولنا ففهمناه



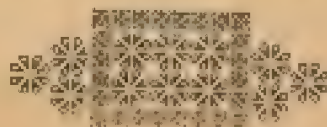
وروى مسلم عن قزعة قال أتيت أبا سعيد الخدري وهو مكثور  
عنده، أي عنده ناس كثيرون، فلما تفرق الناس عنه قلت أسألك عن صلاة  
رسول الله ﷺ فقال مالك في ذلك من خير، فأعاد عليه فأجابه. وذكر  
الحديث. قال في شرح مسلم: معناه أنك لا تستطيع الاتيان بمثله وإن  
تكافئ ذلك شق عليك ولم تحصله فتكون قد علمت السنة وتركتها، وسبق  
ما يتعلق بهذا في رمي العالم المسئلة وسؤال الناس له

وقال محمد بن عبد الله بن عبد الحكم أخبرني الشافعي يوماً بحديث  
وأنا غلام فقال من حدثك؟ فقلت أنت، قال ما حدثتك من شيء فهو كما  
حدثتك وإياك والرواية عن الأحياء

### فصل

في وضع العالم المعجزة بين يديه وجواز استمداد الرجل من معجزة غيره  
وضع أبو عبد الله رحمه الله بين يديه معجزة فقيل له أستمده منها فبسم  
وقال قد روي عن زهير بن أبي خيثمة أنه كانت معه معجزة فقالوا نستمد  
منها فقال إنها عارية. نقله المروزي. وقال حرب قلت لاسحاق بن راهويه  
يستمد الرجل من معجزة الرجل؟ قال لا يستمد إلا بأذنه. قال الخلال (كراهية  
أن يستمد الرجل من معجزة الرجل إلا بأذنه) وذكر ذلك، وقال محمد بن  
إبراهيم المعروف بمربع كنت عند أحمد بن حنبل وبين يديه معجزة فذكر  
أبو عبد الله حديثاً فاستأذنته بأن أكتب من معجزته، فقال أكتب يا هذا فهذا

ورع مظالم . وقال محمد بن طارق البغدادي كنت جالسا الى جانب أحمد بن حنبل فقلت يا أبا عبد الله استمد من محبرتك فنظر إلي وقال لم يبلغ ورعي ورعك هذا . وعن وكيع وجاء اليه رجل فقال له اني أمت اليك بحرمة قال وما حرمتك قال كنت تكتب من محبرتي في مجلس الاعمش فوثب فدخل منزله فأخرج صرة فيها دنائير وقال له اعذرني فاني لا أملك غيرها . وقال يحيى بن زكريا بن يحيى الاحول جئت يوما وأحمد بن حنبل علي فجلست أكتب فاستمدت من محبرة انسان فنظر إلي أحمد فقال يا يحيى استاذنته . وقال ابراهيم الحربي لزممت أحمد بن حنبل سنين فكان إذا خرج ليحدثنا يخرج معه محبرة مجلدة بمجلد آخر وقلما ، فإذا مر به سقط أو خطا في كتابه أسقطه بقله من محبرته يتورع أن يأخذ من محبرة أحدنا شيئا . وحكي ابن عقيل في باب النصب من الفصول عن القاضي انه قال روي عن أحمد منع الكتب من محبرة غيره بغير اذنه . وفي رواية قال لمن استاذنه هذا من الورع المظلم فخلصنا الاول على كتب يطول ، والثاني على غمسه قلما لكتب كلمة ، أو في حق من ينسبط اليه ويأذن له حكما وعرفا انتهى كلامه . والاولى أن يقال يحمل الاول على كتب يطول ، والثاني على كتب قليل ، لانه يتسامح به عادة وعرفا ، أو يحمل الاول على من يقلب على غظه انه لا يطيب قلبه ولا يأذن فيه ، ويحمل الثاني على من يطيب به ويأذن فيه



## فصل

(في الكتابة والكتب والكتاب وأدواتهم الكناية)

قال الخلال (التوقي أن لا يقرب الكتاب إلا من المباحات) ثم روي عن المروزي أن أبا عبد الله كان يجيء معه شيء ولا يأخذ من تراب المسجد قال المروزي سمعت عبد الصمد بن مقاتل سمعت أبي يقول رأيتهم يكتبون الكتاب في دور السبل، فإذا أرادوا أن يختموه أرسلوا إلى البحر فآخذوا الطين. وذكر بعض الشافعية في كتاب فاتحة العلم ما يدل على أن هذا لا يحرم وعن جابر مرفوعا «تربوا صحفكم أنجح لها فان التراب مبارك» وعن زيد بن ثابت مرفوعا «ضع القلم على اذنك فإنه أذكر للآل» رواها الترمذي وضمفها، وروى ابن ماجه الاول

قال ابن عبد البر وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال «تربوا الكتب وسحروها من أسفلها فإنه أنجح للحاجة» وذكر أيضا الغدير المشهور عن النبي ﷺ أنه قال «نحن أمة أمية لا نكتب ولا نحسب» وروي عنه ﷺ أنه قال «من اشراط الساعة أن يرفع العلم، ويقبض المال، ويكثر التجار، ويظهر القلم» يعني الكتابة، كذا ذكره ابن عبد البر والصحيح المشهور «يرفع العلم ويقبض المال» حسب. قال الحسن البصري لقد أتني علينا زمان وإنما يقال تاجر بني فلان و كاتب بني فلان ما يكون في الحي الا التاجر الواحد وال كاتب الواحد، وقال الحسن أيضا لقد كان الرجل يأتي الحي العظيم فما يجد به كتابا



وفي الحديث المرفوع أيضا «فشو القلم وفشو التجارة من أشراط الساعة» يعني بقوله «فشو القلم» ظهور الكتابة وكثرة الكتاب وعن بعض المفسرين في قوله تعالى حاكيا عن يوسف عليه السلام (اجعاني على خزان الأرض إني حفيظ عليم) قال كاتب حاسب. وقد كتب لرسول الله ﷺ جماعة منهم أبي بن كعب وزيد بن ثابت وعلي وعثمان وحنظلة الأسدي ومعاوية وعبد الله بن الأرقم وكان كاتبه المواظب على الرسائل والاجوبة وهو الذي كتب الوحي كله وأمره رسول الله ﷺ أن يتعلم كتاب السريانية ليحيب عنه من كتب اليه بها فتعلمها في ثمانية عشر يوما

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لكتابه عبيد الله بن أبي رافع: إذا كتبت فائق دوائك، وأطل سن قلمك، وفرج السطور، وقارب بين الحروف. وقالت العرب القلم أحد اللسانين، وقالوا الخط الحسن يزيد الحق وضوحا. وقال المأمون الخط لسان اليد وهو أفضل أجزاء اليد. وأمر أبو جعفر المنصور بسجن طائفة من الكتاب عتب عليهم فكتب اليه بعضهم من طريق السجن

أطل الله عمرك في صلاح	وعز يا أمير المؤمنين
بفوك نستجير فان تجرنا	فانك رحمة للعالمين
ونحن الكاثبون وقد أسأنا	فهبنا للكرام الكاتبين

قال فعفا عنهم وأمر بتخليتهم. وأسم الكتاب بالفارسية ديوان أي  
 شياطين الخدوم بالأمور وأطاعهم فسمي الديوان باسمهم كذا ذكره ابن  
 عبد البر. وقال أبو جعفر النحاس - واسمه أحمد بن محمد توفي في سنة ثمان  
 وثلاثين وثمانئة - قال معنى الديوان الأصل الذي يرجع إليه ويعمل بما فيه  
 كما قال ابن عباس إذا سألتوني عن شيء من غريب القرآن فلتسوه في  
 الشعر، فإن الشعر ديوان العرب، أي أصله ويقال دوت هذا أي  
 أثبتته وجعله أصلا

وزعم بعض أهل اللغة أن أصله عجمي وبعضهم يقول عربي وقد ذكره  
 سيدي في كتابه وتكلم على أن أصله دوان، واستدل على ذلك بقولهم في  
 الجمع دواوين. وهذا قول حسن أبدلوا من أحد الواوين ياء. ونظيره دينار  
 الأصل فيه دناز وكذا قيراط الأصل فيه قراط. فأما الفراء فيزعم أنك  
 إذا سميت رجلا بديوان وأنت تريد كلام الأعاجم لم تصرفه، وهذا عندي  
 غلط لأنك إذا سميت رجلا ديوانا على أنه أعجمي لم يحز الاصرفه لأن  
 الالف واللام لا يدخلان فيه فقد صار بمنزلة طلوس وراقود وما أشبههما  
 وإن جعلته عربية صرفته أيضا لأنه فعال، الدليل على ذلك قولهم دواوين،  
 وديوان بالفتح غلط، ولو كان بالفتح لم يحز قلب الواو ياء. فإن قيل الياء أصل  
 قيل هذا خطأ، ولو كان كذا لقل في الجمع دواوين، فديوان لا يقال كما  
 لا يقال دينار ولا قيراط. وزعم الأصمعي أن أصله أعجمي، وروي أن كسرى  
 أمر الكتاب أن يجتمعوا في دار فيملوا حساب السواد في ثلاثة أيام

فاجتمعوا في الدار واجتهدوا فاشرف عليهم وبعضهم يقعد (١) وبعضهم يكتب  
فقال دايشان ديو اشد، اي هؤلاء مجانين، فلزم موضع الكتابة هذا الاسم من  
ذلك الدهر ثم عرثته العرب فقالت ديوان انتهى ماذا كره أبو جعفر

قال والدقتر اسم عربي لا نعلم له اشتقاقا، وكان أبو إسحاق يذهب الى أن كل  
اسم عربي فهو مشتق الا انه ربما غاب عن العالم شيء وعرفه غيره، يقال له دقتر  
ودقتر وتقدر ثلاث لغات وقال الجوهري الدقتر واحد الدفاتر وهي الكراريس  
قال أبو جعفر والكراسة معناها الكتب المضمومة بعضها الى بعض  
والورق الذي ألصق بعضها الى بعض مشتق من قولهم رسم مكرس اذا  
ألصقت الرمح التراب به، وقال الخليل الكراسة مأخوذة من كراس الفهم  
وهو أن يبذل في الموضوع شيئا بعد شيء فيتلبد انتهى كلامه

وقال الماوردي أصل الكراس والكراريس العلم، ومنه قيل للصحيفة  
يكون فيها علم مكتوب: كراسة، وقال الجوهري: والكراسة واحدة الكراس  
والصحيفة الكتاب والجمع صحف وصحائف، قال أبو جعفر وقيل مصحف  
لانه يجمع الورق الذي يصحف فيه من أصحف ككرام، ومن قال مصحف بفتح  
الميم جعله من صحفت مصحفا مثل جاست مجاسا، ومن كسر الميم شبهه بمنقل،  
وأما السفر فمشتق من أسفر الشيء اذا تبين فهو الذي فيه البيان، ومنه أسفر  
الصبح اذا تبين، وأسفر وجه المرأة اذا أضاء،

وسمي القلم قلما لانه يقلم أي يقطع منه، ومنه قلت أظفاري، وقيل قطعه



ليس بقلم ولكنه انبوب ، وقيل القلم مشتق من القلام وهو نبت ضعيف  
 واهي الاصل ، فقيل قلم لانه خفيف واخفيف بما اخذ منه ، ورجل مقلم الاظفار  
 من هذا ، أي ضعيف في الطرب ناقص ، ويقال رصف القلم اذا قطره ، وارعف  
 الرجل القلم اذا اخذ فيه مدادا كثيرا حتى يقطر ويقال استمد ولا ترعف أي  
 لا تكثر المداد حتى يقطر ، ويقال ذنبت القلم فهو مذب ، فاما الرطب فيقال  
 فيه مذب من ذنب هو (١) ويقال حفي القلم يحفي حنوة وحنوة وحنفية  
 وحنفاة وحفي مقصور فاما الحفاء ممدود فحشي الرجل بالانقل

ويقال للقطعة التي تقطع من الانبوبة شظية مشتق من شظي القوم  
 تفرقوا ، ويقال قلم ذنوب اذا كان طويل الذنب ، كما يقال فرس ذنوب ، والقلم  
 سنان فاذا كان الايمن ارفع قيل محرف ، وان استويا قيل قلم مستوي السنين ،  
 واشحمت القلم تركت شحمه فلم آخذه فان اخذت شحمه قلت بطنته ببطينا ،  
 ويقال برت القلم بر يا وما سقط براية وقد يقال للقلم نفسه براية لان العرب  
 تجعل فماله لكل مائة منه ، فيقولون قطاعة وقوارة ذكره أبو جعفر ، وقال  
 الجوهري قوره واقتوره واناره بمعنى قطعه مدورا ، وعنه قوارة القميص  
 والبطيخ وقالوا قطاعة بالضم ما سقط عن القطع ، قال أبو جعفر يقال قطعت  
 القلم أي قطعت منه والقلم مقطوط ، قطعت وقطيط والمقط الذي يقط القلم  
 عليه والمقط بفتح الميم الموضع الذي يقط من رأس القلم وهو مشتق من  
 قططت أي قطعت وما رايته قط أي انقطعت الرؤية بيني وبينه ، والمقط

الكتاب بالجائزة لانه يقطع، ومنه يطلى القطوط وثائق، وقط بمعنى حسب  
والدواة جميعها دويات في المدد القليل كذا قال أبو جعفر وفي الكثير  
دوي بضم الدال ويقال يكسرها ودوي ودوايا، ويقال أدويت دواة اذا  
اتخذتها وقد دوى الدواة أي عملها، فهو مدو مثل مقن للذي يعمل القناع ويقال  
لمن يبيعها دوا مثل تباين للذي يبيع التبن والذي يحملها ويمسكها دوا ومثله راح  
للذي يحمل الرح واشتقاق المداد من المدد للكتاب وهي جمع مدادة  
بذ كرو وثنت

قال الفراء واسمه يحيى بن زياد الكوفي توفي سنة تسع ومائتين ان  
جعلت المداد مصدرا لم تثنه ولم تجمع له، ويقال أمدت الدواة اذا جعلت فيها  
فيها المداد، فان زدت على مدادها قلت مددتها، واستمددت منها أي أخذت  
فان أخذت مدادها كله قلت قمرت الدواة أقمرها قمرأ واشتقاقه أنك  
بلغت الى قمرها، وقد سمع أقمرت لأناء إقمارا اذا جعلت له قمرأ، واذا  
ألصق القطن يعني أو غيره بالدواة فهو لينة، مشتق من قولهم ما يليق فلان  
بجلي أي ما يلصق به، ويقال ألقت الدواة لإلقة ولقها ليقا وليوقا وليقانا  
اذا ألصقت مدادها، وقد أنعمت لينة الدواة انما أي زدت في ليقها  
وأنعم الشيء اذا زاد، ومنه الحديث «وان أبا بكر وعمر منهم وأنعماء أي زاد  
على ذلك، ومنه سحقت المداد سحقا نعا، قيل للفراء لم سمي المداد حبرا  
قال يقال للماء حبر وحبر وانما أرادوا مداد حبر فحذفوا مدادا ثم جعلوا  
مكانه حبرا أقوله تعالى ( واسئل القرية ) وقال الاصمعي ليس هذا بشيء

انما هو لتأثيره على ألسانه حبرة يقال اذا كثرت فيها الصفرة حتى تضرب الى  
السواد، قال محمد بن يزيد وأنا أحسب انه انما سمي حبرا لأنه تعبر به الكتب (١)  
قال أبو جعفر النحاس : من حسن تقدير الكاتب ألا يفرق بين  
المضاف والمضاف اليه في سطر ، وكذا اعزه الله ، وكذا أحد عشر لأنه  
كاسم واحد ، ويستحسن المشق في الشين والسين إلا في أواخر الكلام نحو  
الناس ، وأصل المشق في اللغة الخفة يقال مشق بالرمح ومشق الرجل  
الزغيف اذا أكله أكلا خفيفا فمضى مشق الكاتب اذا خفف يده وهذا  
اختيار محدث . وأما رؤساء الكتاب المتقدمين فكانوا يكرهون المشق كله  
وارسال اليد ويقول بعضهم هو للبتدي مفسدة لخطه ودليل على تهاونه  
بما يكتبه . وقد ذكره الفقهاء أن يكتب بسم الله بغير سين

ويستحسنون اذا توالى السين والشين في كلمة أن يقدرا الكاتب فصلا  
بمدة . ويستحسنون في كتابة نحو بين أن يرفع الوسطى من اثلاث فرقا  
بين ذلك وبين السين والشين ، ويستحبون أن تكون الكاف غير مشقوقة  
اذا كانت طرفا عندهم ويحبون تعليمها اذا كانت متوسطة ولا تعلم اذا كانت  
اطرفا، ويستحبون أن تكون الالفاظ سهلة سمحة غير بشعة

ومما يستحسنون لاراهيم بن مهدي توقيعه الى كاتبه إياك والتتبع  
لخوشى الكلام طمعا في نيل البلاغة فان ذلك الذي الاكبر، وعليك بما  
يسهل مع تجنبك للالفاظ السفل . وكذا ماروي من صفة يحيى بن زياد



الكتاب فانه قال: أخذ بذمام الكلام فقاده أسهل مقاد، وساقه أحسن مساق، فاسترجع به القلوب النافرة، واستصرف به الابصار الطامحة. وقال الجاحظ: لم أرقوما مثل طبقة في البلاغة من الكتاب وذلك لانهم التمسوا ما لم يكن متوعرا من الالفاظ حوشيا، ولا ساقطا عاميا، وقال محمد بن الفضل صاحب كتاب الديباج يجب للكتاب أن يعمل بكلامه عن الغريب الحوشي، والعامي السوقي، والردل السابق، وبجانب التقدير، ويجب أن يعمل نفسه في تنزيل الالفاظ، وسئل أعرابي من أبلغ الناس؟ قال أسهلهم لفظا وأحسنهم بديهة، وقد سبق في فصول رد السلام رد جواب الكتاب وما يتعلق بذلك، وروى أبو داود في الخراج عن عمرو بن عثمان عن محمد بن حرب عن أبي مسعدة سليمان بن سالم عن يحيى بن جابر عن صالح ابن يحيى بن المقدم عن جده وفي نسخة عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ ضرب على منكبه ثم قل له املحت يا قديم ان مت ولم تسكن أميرا ولا كاتباً ولا عريفاء ورواه أحمد عن أحمد بن عبد الملك الحراي عن محمد بن حرب الا برش عن سليمان بن صالح عن جده صالح قال البخاري فيه نظره، وقال ابن حبان في الثقات بخطي.

### فصل

(في نظر الرجل في كتاب غيره بأذنه أو رضاه)

قال الخلال (كراهية النظر في كتاب الرجل الا بأذنه) قال أبو بكر

ابن عسكر كنت عند أبي عبد الله وعنده الهيثم بن خارجة فذهبت أنظر

في كتاب أبي عبد الله فكره أبو عبد الله أن أنظر في كتابه واطلع عبد  
الرحمن بن مهدي في كتاب أبي عوانة بغير أمره فاستغفر الله مرتين  
وقال أحمد في رواية منها في رجل رهن مصحفا هل يقرأ فيه ؟ قال أكره  
أن ينتفع من الرهن بشيء ، وقال في رواية عبد الله في الرجل يسكون  
عنده مصحف رهن لا يقرأ إلا بأذنه وقال في رواية اسحاق بن إبراهيم  
في الرجل رهن عنده المصحف يستأذنه في القراءة فيه ، فإن أذن له قرأ  
فيه ، قال القاضي في الجامع الكبير : أما منعه من القراءة إلا بأذن صاحبه  
ممع قولنا إنه يلزمه بذلك إذا طلبه الغير للقراءة فهو محمول على أنه كان يجرد  
مصحفا غيره ، وإنما يلزمه بذلك عند الحاجة ، وقال في الرعاية عند مسألة  
رهن المصحف : ولا يقرأ أحد في المصحف بلا إذن ربه ، وقيل يلى  
لأنه يضر ماله ، وإن طلبه أحد ليقراء فيه لم يجب بذلك وقيل يجب ،  
وقيل عند الحاجة إليه ، وذكر بعض الشافعية ما هو ظاهر في أن النظر  
في كتاب الغير من كذب المسلم لا يحرم ، وفي الحديث عن النبي ﷺ  
« من نظر في كتاب أخيه بغير إذنه فكأنما ينظر في النار » قال ابن  
الانير في النهاية : وهذا محمول على الكتاب الذي فيه سر وأمانة يكره  
صاحبه أن يطلع عليه ، قال وقيل هو عام في كل كتاب ، وقال البخاري (باب  
من نظر في كتاب من يحذر على المسلمين يستعين أمره) وذكر كتاب  
حاطب بن أبي بلتعة وقصته ، وهذا متروجه مع العلم ، ومع الظن فيه نظر  
ويحرم مع الشك ، والقصة قضية عين ، قل في شرح مسلم ، فيه هتك ستر

المفسد اذا كان فيه مصلحة (١) أو كان في الستر مفسدة، وإنما يتدب الستر  
اذا لم يكن فيه مفسدة ولا تفوت به مصلحة

## فصل

في بذل العلم ومنه اعارة الكتب

قال الخلال ( كراهية حبس الكتاب ) قال المروزي قلت لأبي عبد الله  
رجل سقطت منه ورقة فيها احاديث فوائد فأخذتها ترى أن أنسخها  
واسمها ؟ قال لا إلا بأذن صاحبها . وقال يونس بن يزيد قال لي الزهري  
إياك وغلول الكتب، قال حبسها عن أهلها . انتهى ما ذكره الخلال  
وقال الطحاوي كان الشافعي قد طلب من محمد بن الحسن كتابه  
السير فلم يجبه إلى الاعارة فكتب إليه

قل للذي لم تر عين من رآه مثله  
حتى كأن من رآه قد رأى من قبله (٢)  
المسلم ينهى أهله أن يمنوه أهله  
لعله يبذله لأهله لعله

فوجه إليه به في الحال هدية لاعارية . وقال ابن الجوزي ينبغي لمن

(١) من هنا إلى آخر الفصل ساقط من النسخة المصرية

(٢) الظاهر أنه يعني بمن قبله أستاذه الامام أبا حنيفة فإنه هو الذي نقل  
إلى الناس جلُّ فقه أبي حنيفة مع التوسع والاستدلال فالحنفية كلهم عيال على كتبه  
الامام محمد بن الحسن رحمهم الله اجمعين



ملك كتاباً أن لا يخل باعارته لمن هو أهله، وكذلك ينبغي إفادة الطالبين بالدلالة على الاشياخ وتفهم المشكل فإن الطلبة قليل وقد عمهم الفقر فإذا يخل عليهم بالكتاب والافادة كان سبباً لمنع العلم

قال سفيان تمجلوا بركة العلم، ليقد بعضهم بعضاً فانكم لعلمكم لا تبلغون ما تؤملون. وقال وكيع أول بركة الحديث اعارة الكتب، وقال ابن المبارك من يخل بالعلم ابتلي بثلاث: إما أن يموت فيذهب علمه أو ينساه أو يتبع السلطان

### فصل

( في قيام أهل الحديث الليل وخشوعهم )

بات عند الامام أحمد رجل فوضع عنده ماء قال الرجل فلم أقم بالليل ولم أستعمل الماء، فلما أصبحت قال لي لم لا تستعمل الماء؟ فاستحييت وسكت فقال سبحان الله سبحان الله: ما سمعت بصاحب حديث لا يقوم بالليل. وجرت هذه القصة معه لرجل آخر فقال له أنا مسافر، قال وإن كنت مسافراً، حج مسروق فما نام إلا ساجداً. قال الشيخ تقي الدين فيه أنه يكره لأهل العلم ترك قيام الليل وإن كانوا مسافرين

وقال بشر بن الحارث ينبغي لأصحاب الحديث أن ينزلوه بمنزلة الدراهم يعلمون من كل مائتين خمسة (١) وقال سفيان في الأنجيل لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعلموا بما قد علمتم. وصح عن الحسن قال كان الرجل

(١) يعني ربيع عشر المائتين وهو مقدار الزكاة من المال

يسمع الباب من أبواب العلم فيعلمه فيعمل به فيكون خيرا له من الدنيا وما فيها لو كانت له فوضعتها في الآخرة

وقال أبو جعفر أحمد بن بديل لقد رأيتنا ونحن نكتب الحديث فما يسمع إلا صوت قلم أو باك ، وقال عبيد الله كان أبي ساعة يصلي عشاء الآخرة ينام فومة خفيفة ثم يقوم إلى الصباح يصلي ويدعو ، وقال إبراهيم ابن شماس كنت أعرف أحمد بن حنبل وهو غلام وهو يحكي الليل

### فصل

﴿ في الادب مع المحدث ومنه التجاهل والافبال والاستماع ﴾

قال الخلال أخبرنا الدودي سمعت أبا عبيد القاسم بن سلام يقول إن من شكر العلم أن يجلس مع رجل فيذاكره بشيء لا يعرفه فيذكر له الحرف عند ذلك فيذكر ذلك الحرف الذي سمعت (١) من ذلك الرجل فيقول ما كان عندي من هذا شيء حتى سمعت فلانا يقول فيه كذا وكذا . فإذا فعلت ذلك فقد شكرت العلم ولا توهمهم أنك قلت هذا من نفسك

وقال ابن الجوزي : وإذا روى المحدث حديثا قد عرفه السامع فلا ينبغي أن يداخله فيه ، قل عطاء بن أبي رباح إن الشاب ليحدثني بحديث فاستمع له كأنني لم أسمعه ولقد سمعته قبل أن يولد ، ثم روى بإسناده عن خالد بن صفوان قال إذا رأيت محدثا يحدث حديثا قد سمعته أو يخبر بخبر قد علمته فلا تشاركه فيه حرصا على أن يعلم من حضرك أنك قد علمته فإن

(١) كذا في النسختين والظاهر أن يقال الذي سمعه

ذلك خفة فيك وسوء أدب. وروى أبو حفص المكي في الآداب له  
 عن ابن وهب قال إني لأسمع من الرجل الحديث قد سمعته قبل أن  
 يجتمع أبواه فأنصت له كأنني لم أسمع ثم روى ما تقدم من عطاء ثم قال  
 سمعت أبا علي الحسن بن عبد الله جليس أبي أحمد الفقيه البغدادي  
 يقول يروي عن سفيان الثوري أنه قال وتراه يعجب من حديث  
 ولعله أدري به، وروى ما تقدم عن خالد بن صفوان وروى ذلك ابن بطة  
 قال ابن الجوزي ومثي أشكل شيء من الحديث على الطالب صبر حتى  
 ينتهي الحديث ثم يستفهم الشيخ بأدب ولطف ولا يقطع عليه في وسط  
 الحديث قال وفي أصحاب الحديث من ينزل جزءا في جزء ويومئ الشيخ  
 أنه جزء واحد ومثل هذه الأفعال لا يجوز اعتمادها، وروى ابن بطة عن  
 إبراهيم بن الجنيد قال حكيم لابنه تعلم حسن الاستماع كما تعلم حسن  
 الكلام فإن حسن الاستماع أهم لك للمتكلم حتى يفضي إليك بحديثه والاقبال  
 بالوجه والنظر وترك المشاركة له في حديث أنت تعرفه وأنشد

ولا تشارك في الحديث أهله وإن عرفت فرعه وأصله

وروى أيضا عن الهيثم بن عدي قال قالت الحكماء من الأخلاق  
 السيئة على كل حال مغالبة الرجل على كلامه، والاعتراض فيه لقطع حديثه  
 وروى أيضا عن مجاهد قال لقمان لابنه إياك إذا مثل غيرك أن تكون  
 أنت المحيب كأنك أصبت غنيمة أو ظفرت بهيمة، فأنك إن فمات ذلك  
 أذريت بالمسئول وعنف السائل ودلت السفهاء على سفاهة حديثك وسوء



ادبك، يا بني ليستد حرصك على الثناء من الأكفاء، والادب النافع،  
والأخوان الصالحين، قال ابن بطة كنت عند أبي عمر الزاهد فمثل عن  
مسئلة فبادرت أنا فأجبت السائل فالتفت إلي فقال لي تعرف الفضوليات  
المنتقبات؟ يعني أنت فضولي فأتجاني. وذكر ذلك أيضاً أبو جعفر العكبري  
في الآداب له

### فصل

في طبقات القاضي أبي الحسين زهير بن أبي زهير نقل عن إمامنا أشباه  
منها قال قلت لأحمد إن فلاناً يعني أبا يوسف ربما سعى في الأمور مثل  
المصانع والمساجد والآبار، فقال لي أحمد: لا لا، نفسه أولى به. وكره أن يبذل  
الرجل وجهه ونفسه لهذا، وذكره أيضاً الخلال وأبو يوسف هو النسوي  
وقال: مهنا سمعت بشر بن الحارث وذكر له أيضاً رجل يسأل الناس  
فقال بشر من يقتدي به في هذا؟ فقال مالك بن دينار، فقال له بشر أريد  
أرفع من مالك بن دينار، فسمعت بشراً يقول له لا تفعل ولا تطلب من  
صاحب دنيا حاجة، دعه حتى يكون هو يطلب إليك،

وكان المتوكل على الله يبعث يحيى بن خاقان إلى الإمام أحمد كثير أو يسأل عن  
أشياء قال المروذي روى لي أبو عبد الله قد جاءني يحيى بن خاقان ومعه شوى: (١)  
فجعل يقول أبو عبد الله، فقالت له قالوا إنها ألف دينار قال هكذا فرددتها عليه فبلغ

(١) الشوى بالفتح رذال (بضم الراء) المال والثمن الحقيق والبقية البسيرة

منه. وقوله يقلله بصفه بالقلة

الباب ثم رجع فقال ان جاءك لاحد من اصحابك شيء تقبله؟ قلت لا، قال انما اريد  
 أن أخبر الخليفة بهذا، قالت لاني عبد الله أي شيء كان عليك لو أخذتها فقسمتها  
 فكلم في وجهه وقال اذا انا قسمتها أي شيء كنت اريد أن يكون له قهر مانا؟  
 وقال أبو طالب لاني عبد الله وجل جاءني ومعه دراهم فقال لي خذ هذه  
 الدراهم فتصدق بها في جيرانك فابيت فلم يزل يطالب الي فابيت فقال  
 لا يحل لك ولا يسمعك أن تمنع المساكين والفقراء، فلم أخذها (٢) أكون قد آتيت  
 اذا رددتها؟ قل لم لا تأتم؟ من يسلم من هذا؟ قد أحسنت، لو أخذتها لم تسلم  
 وروى يعقوب عنه: ان لم يتعرض له كان اسلم له، وروى الخلال عن أبي  
 الدرداء قال ما أحب أن معاوية يبعث الي ثلاثة آلاف دينار فتصدق بها، فقبل  
 له أو لم تؤجر ولا ترد شيئا؟ قال إني أخاف وسأوس نفسي وعواذل قومي،  
 فيحبط ذلك أجري، والسلامة أحب الي. وقال الخلال في الاخلاق ثنا  
 ابراهيم بن جعفر بن حاتم حدثني محمد بن الحسين بن الجنيد عن هارون  
 ابن سفيان المستملي قال جئت الى احمد بن حنبل حين أراد أن يفرق  
 الدراهم التي جاءته من المتوكل قال فاعطاني مائتي درهم فقلت لا تكفيني، قال  
 ليس ههنا غيرها، ولكن هوذا انعمل بك شيئا أعطيك ثلاثمائة تفرقها، قال فلما  
 أخذتها قلت يا أبا عبد الله ليس والله أعطي احدا منها شيئا فقبضهم. وقال صالح لايه  
 ما تقول في امرأة مسكينة تكون ممي في داري فربما أتوني بشيء للمساكين  
 فاعطيها منه اذا قسمت، فقال لا تحبها واعطها كما تعطى غيرها

(٢) أي أأكون قد آتيت؟ حذفت حمزة الاستفهام

## فصل

في الاشتغال بالمذاكرة عن التواكل، وفضل أهل السنة والاصدقاء

قال عبد الله بن أحمد لما قدم أبو زرعة نزل عند أبي فكان كثير المذاكرة له فسمعت أبي يوما يقول ما صليت غير الفرائض استأثرت بمذاكرة أبي زرعة على نوافلي . وروى الخلال في أخلاق أحمد أن اسحاق قال كنا عند عبد الرزاق أنا وأحمد بن حنبل قال ففضينا معه إلى المصلي يوم عيد قال فلم يكبر عبد الرزاق ولا أنا ولا أحمد بن حنبل قال فقال لنا رأيت معمرًا والثوري في هذا اليوم كبرا فكبرت ورأيتكما لا تكبران فلم أكبرا، قال (١) ورأيتكما لا تكبران فهبت، قال عبد الرزاق فلم تكبرا ؟ قال فقلنا نحن نرى التكبير ولكن شغلنا بأي شيء نبتدىء من الكتب ؟ وقال صالح بن موسى أبو الوجيه سمعت أبا عبد الله يقول ومن يفات من التصحيف لا يفلت أحد منه ؟ وقال الخلال أنبأنا طالب بن حرة الأذني قال حضرت أحمد بن حنبل فقال : علامة المرید، فطيمة كل خليط لا يريد ما تريد .

وفي طبقات القاضي أبي الحسين أنبأنا محمد بن أبي الصفرة ثنا به الله الشيرازي ثنا علي بن محمد بن طلحة أنبأنا سليمان الطبراني ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي قال قبور أهل السنة من أهل الكبار روضة ، وقبور أهل البدع من الزنادقة حفرة ، فساق أهل السنة أولياء الله، وزهاد أهل البدعة

(١) أهل الاصل : أو قال الخ



أعداء الله (١) وقال عبد الله بن أحمد سئل أي لم لا تصحب الناس فقال لو حشة  
الفراق . وروى ابن بطة عن محمد بن الحنفية قال وحشة الانفراد ، أبقى للعز  
من مؤانسة اللقاء

وقال عبد الله بن جعفر سمعت أحمد بن حنبل يقول وسئل عن  
الرجل يكتب الحديث فيكثر ، قال ينبغي أن يكتب العمل به على قدر زيادته  
في الطلب ، ثم قال سبيل العلم مثل سبيل المال إن المال إذا زاد زادت زكاته  
وفي طبقات القاضي أبي الحسين وأبانا يوسف بن محمد المهرواني ثنا  
عبد الواحد بن عبد العزيز سمعت المطيع الخليفة على المنبر يقول في يوم  
عبد سمعت شيخني عبد الله البغوي يقول سمعت الإمام أحمد بن حنبل  
يقول إذا مات أصدقاء الرجل ذل . وقال عبد الله حدثني أبي ثنا سفيان بن  
هيينة قال : قال لي أبوباته ليبلغني موت الرجل من اخواني فكأنما سقط  
عضو من أعضائي

(١) الفاسق لا يكون وليا لله تعالى فهو يقول ﴿ ان أوليائهم الا المتفنون ﴾ ويقول  
في أوليائه ﴿ الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ وكلام الامام أحمد ليس على ظاهره وإنما  
هو لبيان النسبة بين ضرر الفسق وأهله والبدعة وأهلها وقد بين المحققون أن البدع  
ضر من المعاصي وأضر لا اعتقاد أهلها حق وطاعة وذلك ككذب على الله وقول  
في دينه بغير علم وبشعر أن يتوب صاحبها . ويتضح مراد الامام بما وقع لبعض كبار  
العلماء الاغنياء المنعنين مع كافر سأل عن حديث «الذي يأسجن المؤمن وجنة الكافر»  
وقال فاي جنة أنا فيها وأي سجن أنت فيه ؟ فقال ان ما أنا فيه سجن بالنسبة الى  
ما أعد الله للمؤمنين من نعيم الآخرة ، وما أنت فيه جنة بالنسبة الى ما أعد الله  
للكفار من عذاب جهنم . هذا وإن من البدع ما هو كفر ومروق من الملة وأهله  
شمر من سائر الكفار حتى المشركين عباد الأوثان لا من فساق الامة فقط

## فصل

(في قضاء الحوائج والشفاعة فيها لدى الأئمة والسلاطين)

قد سبق في الاستفذان كلام يتماق بقضاء الحوائج والمساعدة عليها، وجاء  
رجل إلى الحسن بن سهل يستشفع به في حاجة فتعاضها فأقبل الرجل  
يشكره فقال له الحسن بن سهل دلام تشكرنا ونحن نرى أن للجواد زكاة كما أن  
للمال زكاة وفي لفظ ونحن نرى كتب الشفاعات زكاة مروءاتنا ثم أنشأ يقول :  
فرضت علي زكاة ما ملكت يدي      وزكاة جاهي أن أعين وأشفعا  
فاذا ملكت بحد فان لم تستطع      فاجهد بوسعك كله ان تنفعا  
قال القاضي المعافى بن زكريا رحمه الله در القائل :

واذا امرؤ أهدى إليك صنمية      من جاهه فكأنها من ماله  
وروى ابن أبي شيبة في مصنفه وابن ماجه من حديث موسى بن  
عبدة الرزدي وهو ضعيف عن جهمان عن أبي هريرة مرفوعا لكل شيء  
زكاة وزكاة الجسد الصوم » وقال بعضهم :

واذا السعادة أحستك حيونها      ثم قاطعها كلهن أمان  
واصطد بها النقاء فهي حباتل      واقصد بها الجوزاء فهي عنان  
ومن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه كان إذا أتاه السائل أو  
صاحب الحاجة قال « اشفعوا فتؤجروا » ويقضي الله على لسان رسوله ما شاء »  
رواه البخاري ومسلم وفي لفظه « تؤجروا » ورواه أحمد ، ولابي داود  
« اشفعوا لي لتؤجروا » وليقض الله على لسان رسوله ما شاء » وعن معاوية

أن رسول الله ﷺ قال « إن الرجل ليسألني عن الشيء فأمضه كي تشفعوا له فتؤجروا » وقال رسول الله ﷺ « اشفعوا تؤجروا » رواه النسائي عن هارون بن سعيد الأيلي عن سفيان عن عمرو بن دينار عن وهب بن منبه عن أخيه همام عن معاوية . اسناد جيد

وقال ابن عبد البر عن رسول الله ﷺ قال « استعينوا على حوائجكم بالكتمان فإن كل ذي نعمة محسود » وقال محمد بن واسع لقتيبة بن مسلم إني أتيتك في حاجة رفعتها إلى الله قبلك فإن يأذن الله فيها قضيتها وإحدى ذلك وإن لم يأذن فيها لم تقضها وعذرناك . وقال يونس :

أنزلت بالحر إبراهيم مسألة	أنزلتها قبل إبراهيم بالله
فإن قضى حاجتي فالله يسرها	هو المقدرها والآمر الناهي
إذا أله الله شيئا ضاق مذهبه	عن الكبير المريض القدر والجاه

قال أبو العتاهية

خير المذاهب في الحاجات أنجحها وأضيق الأمر أدناه إلى القرج  
وكتب سوار بن عبد الله بن سوار القاضي إلى محمد بن عبد الله بن طاهر

لنا حاجة والمذر فيها مقدم خفيف ومناها مضاعفة الاجر  
فإن تقضها فالحمد لله ربنا وإن تكن الاخرى بقي واسع المذر  
على انه الرحمن معط ومانع ولله رزق أسباب إلى قدر يجري  
فأجابه محمد بن طاهر



فسلها تمجدني موجبا لقضائها      سر يعا اليها لا يخاطبني فسكر (١)  
 شكور بافضالي عليك بمنلها      وإن لم يكن فيما حوته يدي شكر  
 فهذا قليل للذي قد رأيت به      لحقك لا من لي ولا ذخر  
 وقال جعفر بن محمد حاجة الرجل الى أخيه فتنة لها، ان أعطاه شكر  
 من لم يعطه، وإن منعه ذم من لم يمنعه. وقال خالد بن صفوان لا تطلبوا  
 الخواص عند غير أهلها، ولا تطلبوها في غير حينها، ولا تطلبوا مالا تستحقون  
 منها، فإن من طلب مالا يستحق استوجب الحرمان

وقال رجل للعباس بن محمد او لعبد الله بن العباس أتيتك في حاجة  
 صغيرة، قال فاطلب لها رجلا صغيرا. وقيل لا آخر أتيتك في حاجة صغيرة،  
 قال اذكرها عند الحر يقوم بصغير الحاجات وكبيرها، كان يقال لا تستمن  
 على حاجة بمن هي طعمته، ولا تستمن بكذاب فانه يقرب البعيد ويباعد  
 القريب، ولا تستمن على رجل بمن له اليه حاجة، وقال بمضمون أصل  
 العبادة أن لا تسأل سوى الله حاجة. فلكل أحد في الله عوض من كل أحد،  
 وليس لاحد من الله عوض باحد، وقال ابو الاسود

واذا طالت الى كريم حاجة      فتماؤه يكفيك والتسليم  
 وإذا طلبت الى لئيم حاجة      فالخ في رق وأنت مديم  
 وقال آخر

لا تطلبن الى لئيم حاجة      واتمدي فانك قائم كالقاعد

(١) أي لا تعرض لي فكر في ايجاب قضائها فأردد فيه

ياخذع البخلاء عن أموالهم هيهات تضرب في حديد بارد  
وقال أبو العتاهية

افض الخوائج ما استطدت وتوكت لهم أخيك فارج  
فأخير أيام الفسي يوم قضى فيه الخوائج

وقال بعضهم قالوا من صبر على حاجته ظفر بها، ومن أدمن قرع  
الباب يوشك أن يفتح له، وقال علي بن أبي طالب

اصبر على مضض الأدلاج في السحر وفي الرواح إلى الحاجات والبكر

لا تضجرن ولا يعجزك مطلبها فالتجع يتلف بين العجز والقصر

أني رأيت وفي الأيام تجربة للصبر عاقبة محدودة الأثر

وقل من جد في شيء تطلبه واستشعر الصبر إلا فاز بالظفر

وقال سفيان الأحاح لا يصلح ولا يجمل إلا على الله عز وجل، وقال

مورق العجلي سألت ربي حاجة عشرين سنة فما انقضت لي ولا يئست

منها، وقال أبو العتاهية

في الناس من تسهل المطالب أحيسا نا عليه وربما صعبت

ما كل ذي حاجة بمدر كها كم من يد لا تنال ما طلبت

من لم يسه الكفاف معتدلا ضاقت عليه الدنيا بما رحبت

وقال بعضهم استمعوا على الناس في حوائجكم بالتثقل فذلك

نجم لكم، وقال آخر

من عف خف على الصديق لفاؤه واخو الخوائج وجهه مملول

وكتب أبو العتاهية الى بعض أصحابه يعاتبه فقال  
 ائن عدت بعد اليوم اني لظالم سأصرف نفسي حين تبني المسكرم  
 متى ينجح الغادي اليك بحاجة ونصفك محبوب ونصفك نائم  
 وسئل بعض الحكماء حاجة فامتنع فموتب في ذلك فقال: لان يحمر وجهي  
 مرة خير من أن يصفر مرارا. وقال منصور الفقيه

من قال لا في حاجة مطلوبة فما ظلم  
 وانما الظالم من قال لا بعد نعم (١)

وقال آخر

ان لا بعد نعم فاحشة فيلا فابدا اذا خفت الندم  
 واذا قات نعم فاصبر لها بنجاز الوعد ان الخاف دم  
 وسبق ما يتعلق بهذا في الاستئذان، وقوله في فصول الامر بالمعروف  
 في الانكار على ولاية الامور، وفي ترجمة عبد الله بن عثمان عبدان شيخ  
 البخاري أنه قال ما سألتني أحد حاجة الا قتله بنفسه، فان تم والا قتله  
 له بمالي، فان تم والا استمنا له بالاخوان، فان تم والا استعنته بالسلطان  
 ويتبني أن لا يندم من ردت شفاعته ولا يتأذى على من  
 لم يقبلها، وفتح باب المذر وسيد الخلائق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو أعظم حقا وأولى بكل مؤمن من نفسه باجماع العلماء، وقد روى  
 البخاري عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كانت زوج



بريرة عبداً يقال له مغيث كآني أنظر إليه يطوف خلفها يبكي ودموعه  
تسيل على خيته فقال النبي ﷺ للعباس « ألا تعجب من حب مغيث بريرة  
ومن بنض بريرة مغيثاً » فقال لها النبي ﷺ « لو راجعته فانه أبو ولدك »  
قالت يا رسول الله تأمرني ؟ قال « لا إنما أشفع » قالت فلاحاجة لي فيه  
والناس في هذا الأمر ورد شفاعتهم وعدم قبولها متفاوتون جداً كما هو  
معلوم من أحوالهم والله أعلم

قال ابن الجوزي رحمه الله كان هارون الرقي قد عاهد الله أن لا يسأله  
أحد كتاب شفاعته إلا قتل ، فجاءه رجل فأخبره أن ابنه قد أسر بالروم  
وسأله أن يكتب إلى ملك الروم في إطلاقه ، فقال له ويحك ومن أين يعرفني  
وإذا سألت عني قيل هو مسلم فكيف يقضي حقي ؟ فقال له السائل اذكر العهد  
مع الله تعالى ، فكتب له إلى ملك الروم ، فلما قرأ الكتاب قال من هذا الذي قد شفع  
الينا ؟ قيل هذا رجل قد عاهد الله لا يستل كتاب شفاعته إلا كتبه إلى أي من  
كان . فقال ملك الروم هذا حقيق بالأسعاف أطلقوا أسيره واكتبوا  
جواب كتابه وقولوا له : اكتب بكل حاجة تعرض فانا نشفعك فيها .  
ويأتي الكلام في الكرم والبخل

وقال الامام أحمد حدثني الوليد بن مسلم ثنا الاوزاعي عن عبدة بن  
أبي لبابة عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ « ان  
الله تعالى أقواما اختصهم بالنعم لمنافع العباد ما يذلونها ، فإذا منعوها نزعها

منهم وحولها الى غيرهم» ذكره الحافظ ابن الاخير فيمن روى عن أحمد  
في ترجمة أحمد بن محمد بن نصر اللباد أبي نصر رواته أحمد

## فصل

قال أبو بكر محمد بن عبيد الله الخلال المذكور عن أحمد إذا سألت  
الله حاجة فتوئلا: في عافية. قال سليمان القصير قلت لأحمد بن حنبل  
يا أبا عبد الله إيش تقول في رجل ليس عنده شيء وله قرابة ولهم ولية ترى  
أن يستقرض ويهدي لهم؟ قال نعم. رواد الخلال

## فصل

(في كراهة الشكوى من المرض والضرير واستحباب حمد الله قبل ذكرها)

قال القاضي أبو الحسين في الطبقات في ترجمة أبي الفضل عبد الرحمن  
المتطبيب: وقال أبو العباس محمد بن أحمد بن الصلت سمعت عبد الرحمن  
المتطبيب يرف بطبيب السنة يقول دخلت على أحمد بن حنبل أعوده فقلت  
كيف تجدك؟ فقال أما بعين الله، ثم دخلت على بشر بن الحارث فقلت كيف  
تجدك؟ قال أحمد الله إليك، أجد كذا، أجد كذا فقلت أما تخشى أن يكون  
هذا شكوى؟ فقال حدثنا الماعني بن عمران عن سفيان عن منصور عن إبراهيم  
عن علقمة والاسود قالا سمعنا عبد الله بن مسعود يقول قال رسول الله  
ﷺ «إذا كان الشكر قبل الشكوى فليس بشاك» فدخلت على أحمد

ابن حنبل فحدثه فكان اذا سأله قال أحمد الله اليك، أجد كذا أجد كذا  
 قال الغلال في عبد الرحمن هذا: كان يأنس به أحمد ويشرين الحارث  
 ويختلف إليهما وأظن أن أبا الحسين نقل هذا من كتاب الغلال، وهذا  
 الخبر السابق متفق عليه. وقال الشيخ مجد الدين في شرح الهداية ولا بأس  
 أن يخبر بما يجده من ألم ووجع لغرض صحيح لا لنصد الشكوى. واحتج  
 أحمد بقول النبي ﷺ لعائشة لما قالت وأرأساه قال «بل أنا وأرأساه»  
 واحتج ابن المبارك بقول ابن مسعود للنبي ﷺ أنك لتوعلك وعكا شديداً  
 فقال «أجل أني أوعك كما يوعك رجلان منكم» متفق عليه

وقال ابن عقيل في الفنون قوله تعالى (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا)  
 يدل على جواز الاستراحة الى نوع من الشكوى عند امساس البلوى  
 ونظيره (يا أسفاه لي يوسف مسني الضر) «ما زالت اكله خير تعاودني» انتهى  
 كلام ابن عقيل، وقال رجل الامام أحمد كيف تجددك يا أبا عبد الله؟ قال بخير  
 في عافية، فقال حمت البارحة؟ قال اذا قلت لك أنا في عافية فسيبك لا تخرجني  
 الى ما أكره، قال ابن الجوزي اذا كانت المصيبة مما يمكن كتبها فكتبتها  
 من أعمال الله الخفية

وقال ابن الجوزي في وضع آخر شكوى المريض خرجة من التوكل  
 وقد كانوا يكرهون أن ين المريض لأنه يترجم عن الشكوى وذكر هذا النص  
 عن أحمد وقال فاما وصف المريض للطييب ما يجده فانه لا يضرد انتهى كلامه  
 وقال عبد الله أن أخت بشر بن الحارث قالت للامام أحمد يا أبا



عبد الله ابن المريض شكوى قال ارجوا انه لا يكون شكوى ولكنه اشتكى الى الله ، وذكر غير واحد في كراهة الاين في المرض روايتين ورويت الكراهة عن طاوس ، وذكر الشيخ تقي الدين ابن تيمية ما ذكر غيره من أن الصبر واجب قال والصبر لا تنافيه الشكوى ، وقال في مسئلة المبودية : والصبر الجميل صبر بغير شكوى الى المخلوق . ثم حكى عن أحمد تركه الاين لما حكى له عن طاوس كراهته ، ثم قال وأما الشكوى الى الخالق فلا تنافي الصبر الجميل ، وقال ابن الجوزي في قوله تعالى ( يا أسف على يوسف ) فان قيل هذا لفظ الشكوى فإين الصبر ؟ فالجواب من وجهين أحدهما انه شكى الى الله لا ما (١) والثاني انه اراد به الدعاء فالمعنى يا رب ارحم أسفى على يوسف وقال ابن النباري والحزن ونفور النفوس من المكر وهو البلاء لا عيب فيه ولا مأثم انما ينطق للسان بكلام مؤثم ولم يشك من ربه ، فلما كان قوله يا أسف شكوى الى ربه كان غير ملوم

## فصل

( في شكر النعم والصبر على البلاء وفوائده في الالتجاء الى الله )

قال ابن عثيم في الفتون النعم اضياف وقرأها الشكر ، والبلاء اضياف

(١) هذا هو الثابت في نص القصة اذ اعترض عليه أولاده فأجابهم (أما اشكوا بي وحزني الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون ) عبر عن شكواه الى الله وحده بصيغة الحصر ، وبين أنه فيها على علم من الله عن وجل لا يعلمونه وأهم لو علموه لما اعترضوا

وقراها الصبر، فاجتهد أن ترحل الاضياف شاكرة حسن القرى، شهادة بما تسمع وترى. وقال من أحسن ظني به انه بلغ من لطفه أن وصى ولدي اذا كبرت فقال (ولا تقل لهما أف) فارجو اذا صرت عندهم ما أن لا يسف لأن أفعاله، تشاكل أقواله، وقال الشيخ تقي الدين من تمام نعمة الله على عباده المؤمنين أن ينزل بهم من الشدة والضر ما يلجئهم الى توحيدهم فيدعونه مخلصين له الدين، ويرجونه لا يرجون احدا سواه، فتتعلق قلوبهم به لا ينيره، فيحصل لهم من التوكل عليه والالابة اليه وحلاوة الايمان وذوق طعمه والبراءة من الشرك ما هو اعظم نعمة عليهم من زوال المرض والخوف، أو الجذب أو الضر، وما يحصل لاهل التوحيد المخلصين لله الدين فاعظم من أن يعبر عنه مقال، والكل مؤمن من ذلك نصيب بقدر ايمانه، ولهذا قيل يا ابن آدم لقد بورك لك في حاجة أكثرت فيها من قرع باب سيدك. وقال بعض الشيوخ انه ليكون لي الى الله حاجة فادعوه فيجتمع لي من تذييع معرفته وحلاوة مناجاته ما لا أحب معه أن يسجل قضاء حاجتي ان ينصرف عني ذلك، لان النفس لا تريد الاحتفاظا وقد قال عليه السلام «ذاق طعم الايمان من رضي بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً»

وقال أيضاً وجد طعم الايمان «فوجد المؤمن حلاوة الايمان في قلبه وذوق طعمه أمر يعرفه من حصل له هذا الوجه وهذا الذوق. فالذي يحصل لاهل الايمان عند تجريد التوحيد يجذب قلوبهم الى الله واتباعهم عليه دون ما سواه، بحيث يكونون حنفاء لله مخلصين له الدين. الى أن قال. وهذا هو

حقيقة الاسلام الذي بعثت به الرسل وأنزل به الكتب وهو قطب القرآن  
الذي تدور عليه رحاه والله أعلم

## فصل

« في الصبر والصابرين وفوائد الصائب والشدائد »

قال الله تعالى ( وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا  
لله وإنا اليه راجعون ) أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم  
المهتدون ) وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا  
واتقوا الله لعلكم تفلاحون ) إلى غير ذلك من الآيات. وصح عنه عليه  
السلام الأمر بالصبر في أحاديث، وروى أحمد ومسلم وغيرهما من حديث  
أم سلمة « ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول ( إنا لله وإنا اليه راجعون ) اللهم  
أجرني في مصيبتى واخلف لي خيراً منها ، إلا أجره الله في مصيبته وأخلف  
له خيراً منها » وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد « ومن يتصبر يصبره الله  
وما أعطي أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر » وخير مرفوع خبر مبتدئ  
محذوف تقديره هو خير ، وروى « خيراً » قال عليه السلام « واعلم أن  
النصر مع الصبر وإن مع العسر يسراً »

فاذا علم العبد (١) أنه وما يملكه الله سبحانه حقيقة لأنه أوجده من عدم  
ويقدمه أيضاً ويحفظه في حال وجوده ولا يتصرف فيه العبد إلا بما يتاح له .



وإن مرجعه إلى الله ولا بد فرداً كما قال تعالى (وأتينا فرداً) وقوله (ولقد  
 جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما  
 ترى معكم شهداءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وصل  
 عنكم ما كنتم تزعمون) وإن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن  
 ليصيبه، كما قاله عليه السلام وكما قال تعالى (ما أصاب من مصيبة في الأرض  
 ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير) \*  
 لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال  
 فخور) وإن الله لو شاء جعل مصيبته أعظم مما هي، وإنه إن صبر أخلف  
 الله عليه أعظم من فوات مصيبته وإن المصيبة لا تختص به - فيتأسي بأهل  
 المصائب، ومصيبة بعضهم أعظم، وإن سرور الدنيا مع قلته وانقطاعه منحص  
 وقد روي عن ابن مسعود (رض) قال لكل فرحة ترحه، وما لي، بيت  
 فرحاً إلا ملي، ورحاً. وقال ابن سيرين رحمه الله: ما كان ضحكك قط إلا  
 كان بعده بكاء، وقد شاهد الناس من تغير الدنيا بأهلها في أسرع ما يكون  
 العجائب. وقالت هند بنت النعمان بن المنذر لقد رأيتنا ونحن من أعز الناس  
 وأشدهم ملكاً لم تذب الشمس حتى رأيتنا ونحن من أقل الناس، وأنه حق على  
 الله أن لا يملأ داراً أحيرة إلا ملأها عبثاً، وبكت أختها حرة بنت النعمان  
 يوماً وهي في عزها فقيل ما يبكيك لعل أحداً آذاك؟ قالت لا ولكن رأيت  
 غصارة في أهلي وقتلنا أمثالاً دار سروراً إلا أمثالاً حزننا، والغصارة  
 حبيب العيش يقول بنو فلان منضوون وقد غضرهم الله وأنهم لفي غصارة

من العيش وفي غصراء من العيش أي في خصب وخير . قال الأصمعي  
لا يقال أباد الله غصراءه ولكن أباد الله غصراءه ، أي هلك خيرهم وغصارتهم .  
وقالت حوقة أيضا مانحن فيه اليوم خير مما كنا فيه بالأمس ، إنا نجد في الكتب  
أنه ليس من أهل بيت يسيشون في حيرة ، إلا سيعقبون بمدها شيرة ، وإن  
الدهر لم يظهر أقوم يوم يحبونه إلا بغان لهم يوم يكرهونه ، ثم قالت  
فبينما نسوس الناس والامر أمرنا إذا نحن فيهم سؤفة نتنصف  
فأفّ لدينا لا يدوم نعيمها تقلّب تارات بنا وتصرف  
تنصف أي خدم وعلم العبد أن الجزع لا يرد المصيبة بل هو مرض  
يزيدها وأنه يسرّ عدوه ويسوء محبه ، وإن فوات ثوابها بالجزع أعظم منها  
ومنه يت الحمد الذي ينبي له في الجنة على حمده واسترجاعه  
وفي البخاري عن أبي هريرة مرفوعا « يقول الله تعالى ما لعبد  
المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة »  
وفي الترمذي وقال غريب عن جابر مرفوعا « يود ناس يوم القيامة أن  
جلودهم كانت تقرض بالمقاريض في الدنيا لما يرون من ثواب أهل البلاء »  
وفي الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعا « ما يصيب المسلم من وصب ولا  
نصب ، ولا هم ، ولا حزن ، ولا أذى ، ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله  
من خطاياهم » وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أي  
الناس أشدّ بلاء ، قال « الأنبياء ثم الصالحون » ثم الأمثل فالأمثل من

الناس ، يتلى الرجل على حسب دينه ، فإن كان في دينه صلابة زيد في  
بلائه ، وإن كان في دينه رقة خفف عنه ، وما يزال البلاء بالميد حتى يمشي  
على ظهر الأرض وليس عليه خطيئة - وعن أبي هريرة - بالمؤمن أو المؤمنة  
في جسده وفي ماله وفي ولده حتى يلتقى الله وما عليه خطيئة « صححها  
الترمذي وروى الثاني مالك وأحمد . ورويا أيضا والبخاري عن أبي هريرة  
مرفوعا « من أراد الله به خيرا يصيب منه »

وعن صبيب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « عجبا لأمر  
المؤمن أن أمره كله له خيرا أن أصابته سراء شكر فكان خيرا له ، وإن أصابته  
ضراء صبر كان خيرا له ، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن » رواه مسلم وأحمد عن  
أنس مرفوعا « عجبت للمؤمن ، أن الله تبارك وتعالى لم يقض له قضاء إلا كان  
خيرا له » وعن أبي سعيد مرفوعا « أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون ، أن كان  
أحدهم ليفرح بالبلاء ، كما يفرح أحدكم بالرخاء » مختصر من ابن ماجه . وعن  
شداد مرفوعا « يقول الله عز وجل إذا ابتليت عبداً من عباده مؤمناً فذني على  
ما ابتليته فإنه يقوم من مضجعه كيوم ولدته أمه من الخطايا » رواه أحمد  
وعن محمد بن اسحاق عن رجل من أهل الشام يقال له منثور من  
عمه عامر مرفوعا « إن المؤمن إذا أصابه سقم ثم أعفاه الله منه كان كفارة  
لما مضى من ذنوبه وموعظة له فيما يستقبل ، وإن المنافق إذا مرض ثم أعفي  
كان كالبعير عقله أهله ثم أرسلوه فلم يدر لم عقلوه ولم أرسلوه » رواه أبو  
داود . ولمسلم من حديث عائشة « ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها إلا



رفعه الله بهادرجة وخط عنه بها خطيئة » وما كفى ان فات حتى عصى بذلك  
لانه أسخط ربه ، وفوات لذة عاقبة الصبر واحتسابه أعظم مما أصيب به  
لو بقي وعلم ان في الله خلفا ودركا فرجا خلف منه

وقد روى الشافعي أن النبي ﷺ لما توفي سمعوا قائلا يقول «ان  
في الله عزاء من كل مصيبة ، وخلفا من كل هالك ، ودركا من كل ما فات ،  
غبالة فتموا ، وإياه فارجوا ، فان المصائب ، من حرم الثواب ، وعلم العبد أن  
حفظه من المصيبة ما يحمده من خير وشر ، وعن محمود بن اييد مرفوعا  
«ان الله إذا أحب قوما ابتلاهم ، فمن رضي فله الرضا ، ومن سخط فله السخط»  
اسناده جيد وهو إسناد حديث «إذا أحب الله عبداً حماه الدنيا» ولذا  
اسناد آخر . قال البخاري وغيره في محمود له صحبة ، وقال أبو حاتم وغيره  
لا صحبة له ، رواه الترمذي واحمد وزاد «ومن جزع فله الجزع» وعن أنس  
مرفوعا «ان أعظم الجزاء مع عظم البلاء» وان الله إذا أحب قوما ابتلاهم فمن  
رضي فله الرضا ، ومن سخط فله السخط » وعنه أيضا «إذا أراد الله بعبد  
خيرا عجل له العقوبة في الدنيا ، وإذا أراد بعبد الشر أمسك عنه حتى  
يوافق ربه يوم القيامة» رواها الترمذي ، وقال حسن غريب ، وروى ابن  
ماجه الاول وروى احمد الثاني من حديث عبد الله بن مغفل - وعلم ان  
آخر أمره الصبر وهو غير مثاب ، وفي الصحيحين من حديث أنس «انما الصبر  
عند الصدمة الاولى» وقال الاشعث بن قيس انك ان صبرت إيمانا  
واحتسابا والاسلوت سائر المراتم ، - وعلم أن الذي ابتلاه أحكم الحاكمين

وأرحم الراحمين ليمتنحن صبره ويسمع تضرعه ، ويخوفه قال الله تعالى  
(نولقد أخذناهم بالمذاب فما استكانوا لرهبهم وما يتضرعون) وقال تعالى  
وأخذناهم بالمذاب لهم يرجعون )

قال الشيخ محمد بن عبد القادر (١) يا بني المصيبة ما جاءت لتهلك ، وإنما  
جاءت لتمتحن صبرك وإيمانك ، يا بني القدر سبع ، والسبع لا يأكل الميتة  
فالمصيبة كير العبد ، فاما ان يخرج ذهباً أو خبثاً كما قيل

سبكناه ونحسبه لجينا فأبدى الكير عن خبث الحديد  
اللجين الفضة جاء مصفرا مثل الثريا وكيت - وعلم انه لولا المصائب  
لبطأ العبد وبني وطني فيحميه بها من ذلك ويظهره مما فيه ، فبعضان من  
يرحم ببلائه ، ويبتلي بنعمائه ، كما قيل

قد ينعم الله بالبلوى وان عظمت ويبتلي الله بعض القوم بالنعم  
واعلم ان مرارة الدنيا خلوة الآخرة والمكس بالمكس ، ولهذا قال  
عليه السلام « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر » وقال « حفت الجنة بالمكاره  
وحفت النار بالشهوات » ومعلوم أن العاقل من احتمل مرارة ساعة لخلوة  
الأبد ، وذل ساعة لزل الأبد ، هذا من لطف الله به حتى نظر في العواقب  
والنفايات ، والناس إلا من عصم الله آثروا الما جل لمشاهدته وضاف الإيمان -  
وعلم انه يحب ربه وان المحب يوافق المحبوب وانه ان استخطه فهو كاذب في محبته  
ولهذا كان عمر ان بن حصين رضي الله عنه يقول في مرضه احبه الي احبه اليه ،  
(١) في النسخة المصرية قال الشيخ عبد القادر الخ وهو اذا اطلق يراد به الخيلاني

وكذا أبو العالية وقال أبو الدرداء رضي الله عنه إن الله إذا قضى قضاء أحب أن يرضى به - وعلم أن مراتب الكمال منوطة بالصبر والعكس بالعكس وأقل الأحوال أن لا يتهم ربه في فضائله كما روى أحمد : حدثنا حسن ثنا ابن لميعة عن الحارث بن يزيد عن علي بن رباح أنه سمع جنادة بن أبي أمية يقول سمعت عبادة بن الصامت يقول إن رجلا أتى النبي ﷺ فقال يا نبي الله أي العمل أفضل؟ قال «الايمن بالله ونصرتي به وجهاد في سبيله» قال أريد أهون من ذلك يا رسول الله ، قال «السماحة والصبر» قال أريد أهون من ذلك يا رسول الله ، قال «لا تتم الله في شيء قضى لك» ابن لميعة فيه كلام مشهور، وعن محمد بن خالد السلمي عن أبيه عن جده مرفوعا «إن العبد إذا سبقت له من الله منزلة لم يبلغها ابتلاه الله تعالى في جسده أو في ماله أو في ولده ثم صبره على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله عز وجل» رواه أحمد وأبو داود، وعن شيخ من بني مرة عن بلال بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى مرفوعا «لا يصيب المؤمن نكبة فما فوقها أو دونها إلا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر» رواه الترمذي وقال غريب

فإذا علم العبد هذه الأمور ونظر فيها وتأملها صبر واحتساب وحصل له من خير الدنيا والآخرة ما لا يملكه إلا الله سبحانه (١) والناس في هذا متفاوتون

(١) هذا جواب : فإذا علم العبد - في ص ١٩٥ وأعاد جملة الشرط لطول الفصل،

وهو طول قلما يفعله غير ابن مفلح رحمه الله



كثيره من الأمور وسيأتي آخر فصول التداوي (فصل في داء العشق) أنه مناسبة  
وتعاق بهذا والله أعلم وليس يجيد ما أنشده محمد بن داود الظاهري لنفسه  
يقولون لي في الصبر روح وراحة ولا عهد لي بالصبر مذكاني الحب  
ولا شك أن الصبر كالصبر طعمه وأن سبيل الصبر ممتع صعب  
وقد قال أبو الفرج بن الجوزي في كتابه السر المصون اعلم أن  
من طلب أفعاله من حيث العقل أنجود فلم يجد يمترض، وهذه حانة قد  
شملت خلقا كثيرا من العلماء والجهال أولهم إبليس فإنه نظر بمجرد عقله  
فقال كيف يفضل الطين على جوهر النار؟ وفي ضمن اعتراضه أن حكمتك  
قاصرة وإن رأي أجود، فلو لقيت أنا إبليس كنت أقول له حدثني عن  
فهمك هذا الذي رفعت به امر النار على الطين أهو وهبه لك أم حصل  
لك من غير موهبته فإنه سيقول وهب لي، فأقول أفهم لك كمال الفهم الذي  
لا تدركه حكمته فتري أنت الصواب ويرى هو الخطأ وتبع إبليس في تنقيله  
واعترضه خلق كثير مثل ابن الراوندي والمعري ومن قوله

إذا كان لا يحظى برزقك عاقل وترزق مجنونا وترزق احمقا  
فلا ذنب يارب السماء على امرئ رأى منك مالا يشتهي فتزندقا  
وكان أبو علي بن مقالة يقول

أيارب تخلق اقدار ليل واغصان بان وكشبان رمل  
وتبدع في كل طرف بسحر وفي كل قد (١) وسبق بشكل

وتنهي عبادك ان يشقروا اياحاطكم العدل ذا حكم عدل  
 وكان أبو طالب السكي يقول ليس على المخلوق اضر من الخالق  
 قال ابن الجوزي دخلت على صدقة بن الحسين الخزاز وكان فقيها غير انه  
 كان كثير الاعتراض وكان عليه جرب فقال هذا ينبغي أن يكون على جل  
 لا على ، وكان يتفقده بمض الا كابر بما كثر فيقول بمث لي هذا على  
 الكبر وقت لا أقدر آكله ، وكان رجل يصحني قد قارب ثمانين سنة كثير  
 الصلاة والصوم فرض واشتد به المرض فقال لي ان كان يريد ان اموت  
 فيميتني ، فاما هذا التعذيب فماله معنى . والله اعطاني القردوس كان مكفورا  
 ورأيت آخر يتزيا بالعلم اذا ضاق عليه رزقه يقول ايش هذا التدير . وعلى هذا  
 كثير من الموام اذا ضاقت ارزاقهم اعترضوا ، وربما قالوا ما تربد نصلي . واذا  
 رأوا رجلا صالحا يؤذي قالوا ما يستحق ، قد حافي القدر ، وكان قد جرى في  
 زماننا تسلط من الظلمة فقال بعض من يتزيا بالدين هذا حكم بارد . وما فهم  
 ذلك الا حتى ان الله علي المظالم . وفي الحق من يقول اي فائدة في خلق الحيات  
 والمقارب ؟ وما علم ان ذلك نموذج لعقوبة الخائف . وبلغني عن بعض من  
 يتزيا بالعلم انه قال : انتهيت أن يجمني وزير آفا دبر . وهذا أمر قد شاع  
 ظمذا مددت النفس فيه .

واعلم أن المعترض قد ارتفع أن يكونا شريكا وعلا على الخالق  
 بالتحكم عليه ، وهؤلاء كلهم كفرة لانهم رأوا حكمه الخالق فاصرة .  
 وإذا كان توقف القلب عن الرضا بحكم الرسول ﷺ يخرج عن الايمان

قال تعالى ( فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ) فكيف يصح الايمان مع الاعتراض على الله تعالى ؟

وكان في زمن ابن عقيل رجل رأى بهيمة على غاية من السقم فقال : وارحمي لك ، وائلة حياتي في اقامة التأويل لمذنبك . فقال له ابن عقيل : ان لم تقدر على حمل هذا الامر لاجل رقتك الحيوانية ، ومناسبتك الجنسية ، فمذنبك عقل تدرف به تحكم الصانع وحكمته توجب عليك التأويل ، فان لم تجد استطرحتم لفاطر العقل ، حيث خافك العقل من معرفة الحكمة في ذلك . واعلم أن رضا العقل بأفعال الخالق سبحانه وتعالى أوفى العبادات وأشدّها وأصحبها . ثم ذكر كلام ابن عقيل وفيه : وقد نهينا على المعجز عن ملاحظة الدوايب فقال تعالى ( وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم ) ففي حقولنا قوة التسليم وليس فيها قدرة الاعتراض عليه . وقد يدعو الانسان فلا يجاب فيندم ، وهو يدعى الى الطاعة فيتوقف . فالجيب من عبيد يقتضون الموالي اقتضاء الغريم ولا يقتضون أنفسهم بحقوق الموالي

قال ابن الجوزي : ومن تأمل دقائق حكمته وعما من صفاته أخرجه حبه الى الهيمان فيه ، فان المعاني المستحسنة تحب أكثر من الصور ، ولهذا تحب أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً رضي الله عنهم لمعانيهم لا لصورهم ، فكيف لا تقع المحبة المختصة بالكمال المنزه عن نقص ؟ فوالأسف للمساكين عنه ،



وواحسرتا للجاهلين به . وقال ابن الجوزي قبل ذلك : من نظر الى أفعاله بمجرد العقل أنكر ، فأما من علم انه مالك وحكيم وان حكمته قد تحفى سلم لما لم يعلم علته بأفعاله مسلما الى حكمته

وقد قال بعض الحكماء من لم يحتز بهقله من عقله هلك بعقله . وهذا كلام في غاية الحسن فاننا اذا قلنا للعقل هو حكيم قال لاشك في ذلك لاني قد رأيت عجائب أفعاله المحكمة فعلت انه حكيم ، فاذا رأيت ما يصدر مآظهم منافي الحكمة نسبت العجز الي ولولم يكن في ذلك الا أن المراد تسليم العقول لما يناقيا وذلك عبادة العقول . قال وصار هذا كما خفي عن موسى حكمة فعل الخضر ، وقد يخفى على العاوي حكمة ما يفعله الملك ، فقد قال المتنبي

\* يدق عن الافكار ما أنت فاعل \*

وقال ابن عقيل في القنون : الواحد من العوام اذا رأى سراكب مقلدة بالذهب والفضة ، ودور امشيدة مملوءة بالخدم والزينة ، قال انظر الى ما أعطاهم مع سوء أفعالهم ولا يزال يلمنهم ويذم معطيهم ويسقف حتى يقول فلان يصلي الجماعات والجمع ، ولا يذوق قطرة خمر ، ولا يؤذي الذر ، ولا يأخذ ما ليس له ، ويؤدي الزكاة اذا كان له مال ، ويحج ويجهده ، ولا ينال خلة بملة ويظهر الاعجاب كأنه ينطق عن مخاليه انه لو كانت الشرائع حقاً لكان الامر بخلاف ما نرى ، وكان الصالح غنيا والفاسق فقيراً . ماذا الا لانه لحظ ان الله أعطى هذا أموال الايتام والوقوف ، بأن يأكل الربا ويفسد العقود وهذا

افتتات وتجاوز وسخط في غيره وضعه. فان الله كتابا قد ملاء بالذهي وحرمانه  
أخذ المال الحرام وأكله بنير حق. فلو كان منصفاً لقال له تدبر هذا  
كتاب الله مملوء بالذهي والوعيد فصار الفرقان مملوئين هذا بكفره وهذا  
بارتكاب الذهي. ومن الفساد في هذا الاعتقاد انه لا يبقى في العقل ثقة  
الى دلالة قامت على شريعة أو حكم. فان ينبوع الثقة ومصدرها انما هو  
من قبيل انه سبحانه لا يؤيد غير الصادق ولا يلبس الحق بالباطل. فاذا  
لم تستقر هذه القاعدة فلا ثقة. وقال أيضاً: اذا تأمل المتدين أفعال الخلق  
في مقابلة انعام الحق استكثر لهم شم الهواء، واستقل لهم من الله سبحانه  
أكثر البلاء، اذا رأى هذه الدار المزخرفة بأنواع الزخارف، المعدة لجميع  
التصاريف واصطفاها وأثرية وأدوية، وأقوانا وإداما وفاكة، الى غير  
ذلك من العقاقير، ثم ارخاء السحاب بالقيوث في زمن الحاجات ثم تطيب  
الأمزجة وأحياء النبات، وخلق هذه الابنية على أحسن انقار، وتسخير  
الرياح والنسيم المعد للانفاس، الى غير ذلك من النعم، ثم نسمة العقل والذهن  
ثم سائر الآيات الدالة على الصانع، ثم انزال الكتب التي تحث على الطاعات  
وتردع عن المخالفة، ثم اللطف بالمكلف، وإباحة الشرب مع الاكراه، وأمر  
بالجمعة فضايقه في ساعة السعي بنفس مانهى عنه من البيع في أنواع  
العبادات، وعظموها كل ما هو به وارتركبوا كل ما هو به حتى استخفوا بحرمة  
كتابنا فانا استقل لهم كل محنة.

وقال أيضاً لا تتم الرحلة في العبد حتى يكون في مقام

اختلال احواله ، واشباط اخلاطه وأفراده ، وتسلط أعدائه ، ثابتا بثبوت المتلقي والمتلقي ، فيتلقى النعم بالشكر لا بالبطر ، متماسكا عن تحرك لرعن ، وعند المصائب مستسلما ناظرا إلى المبني بيمين الكمال ، وعند اشتطاط الغضب متلقيا بالحكم ، وعند الشهوات مستحضرا للوعد والوعيد ، فسيحان من كمن جواهر الرجال في هذالاجساد ، ثم أظهرها بإقتلاعه ليعطى عليها جزيل ثوابه ، ويحملها حجة على بقية عباده ،

وقال زنوا أنفسكم : من المبادي ماء وطين ، وفي الثواني ماء وهين ، وفي الوسط عبيد عاريج ، لو حبس عنكم نسيم الهواء لأصبغتم جيفا ، ولو مكنت منكم البتوق فضلا عن السباع لا كانتكم ، كونوا متعرفين لأعارفين . وقال : لنا عندك ذخائر وودائع (١) بالله لا تضعها في الترهات ، ودموع ودماء ونفوس ، بالله لا تجري الدموع إلا على مافات ويقوت ، ولا ترقى الدماء ، إلا في مكافئة الأعداء ، وأعمال كلتنا ، وانقاس من نفائس الذخائر ، فبحننا لا تنفس الصعداء إلا في الشوق إلينا ، والناسف عيانا ، كم نخاع عليك خامة نفيسة تبذلها في الاقذار ، وتخلقها في خدمة الاغيار ، اشتغلت بالصور ، شغل الاطفال باللعب ، فانتك أوقات لا تتلافى — إلى أن قال — فإن كسرنا عليك لعبة مثل أن نسلبك ولدا منعناه ، أخذت تضيم الدموع وتخرق الجيوب ، وأأسفا على أوقات فانت ، أما رأيت المتداركين هذاية قول هلكك وأهلكك ، وهذا يقول زينت (١) أي يقول الله لعبده ، بلسان الحال المستبطن من شرعه ، وآياته في خلقه



فظهرني ، زاهدا في مصاحبة نفس خائنة فيما عاهدت ، وصاحب الشرع  
 يقيم اهما التأويل ويقول « لعلك قبأت » وذلك مصر على التشفي من النفس  
 المخالفة للحق ، اترأه ساطع هذه البلاوي الا ليظهر هذه الجواهر في الصبر  
 عليه والغيرة ، ترى لو دام الخليل والذبيح في كتم العزم ، يكن وجد لا أحد  
 قدم - الى ان قال - فصار الولد كالشاة الممددة لانح ، أخجل والله هذا الجوهر  
 الذي أظهره الامتحان ملائكة الرحمن ( قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك  
 الدماء ونحن نسبح ) ابن التميمي ، من عزم الذابح وبذل الذبيح فقد تركت هذه  
 المكارم وروس الكل منكسة خجلا يغلهم شاة من أربعين ، ونصف دينار من  
 عشرين . وتجب من قول الديوسي الحنفي ان الدنيا دار جزاء مخلوق الا دمي  
 فأما لحقه فيتأخر الى الآخرة وان هذا خلاف العقل والشرع انتهى كلامه .  
 قال تعالى ( ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من  
 دابة ) وقال تعالى ( وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويسئو عن  
 كثير ) وقيل لابي سليمان الداراني ما بال العقلاء أزالوا اللوم عن أساءهم ؟  
 قال انهم علموا ان الله انما ابتلاهم بذنوبهم ، وقرأ هذه الآية . ولا ين  
 صاحبه والترمذي من حديث أنس « كل بني آدم خطاء وخير الخطائين  
 التوابون » ولاحد عن ابن عباس مرفوعا ما من أحد الا وقع خطأ او  
 هم بخطيئة ليس يحيى بن زكريا » والترمذي وقال حسن صحيح ، عن ابن  
 عباس ( الذين يجتنبون كبائر الانهم والله واحدش الا الله ) قال النبي ﷺ  
 « ان تغفر الله تغفر جهما وأى عبد لك لا اله »

## فصل

﴿ في عبادة المريض ﴾

تستحب عبادة المريض . قال بعض الأصحاب وتكره وسط النهار ،  
نص نبيه . وقال الأثرم قيل لأبي عبد الله فلان مريض وكان عند ارتفاع  
النهار في الصيف ، فقال ليس هذا وقت عبادة . قال القاضي وظاهر هذا  
كراهية العبادة في ذلك الوقت (١) انتهى كلام الأصحاب . والاولى أن يقال  
تستحب العبادة بكرة وشية لما فيه من تكثير صلاة الملائكة . وقال المروزي  
حدث مع أبي عبد الله مريضا بالليل وكان في شهر رمضان ثم قال لي في شهر  
رمضان بعاد بالليل

وروى أبو داود عن سهل بن بكر عن أبي عروانة عن عبد الملك بن  
عمر عن أم الاءمة حمزام بن حكيم الأنصاري قالت عاذني رسول الله

(١) هذا مبنى على جمل كلام الإمام رحمه الله تعالى كله فتاوى شرعية حتى في  
العادات والظاهر أن أوقات العبادة ونحوها من الزيارات المحمودة شرعا لا ولي الأرحام  
والأخوان مبنى على التعرف فرائعها تقاطع بالعادات ، لا بالنصوص كالعادات ، ولذلك  
استحسن رحمه الله العبادة في ليالي رمضان لأعياد الناس السهر فيها ، والظاهر أنه  
امتنع من العبادة عند ارتفاع النهار في الصيف لاستئصالها في وقت الحر لا لأنها مكروهة  
شرعا في هذا الوقت . فابتأمل هذا جدا فإنه لا يجوز لأحد أن يكثر التكليف  
الديني بغير نص صريح من الشارع وكان عليه السلام يكره كثرة السؤال حتى لا  
تكثر التكاليف على الأمة

ﷺ وأنا مريضة وقال « ابشري يا أم الملاء فإن مرض المسلم يذهب الله به خطاياهم كما تذهب النار خبث الحديد » حديث حسن . وأنشد الشافعي رضي الله عنه

مرض الحبيب فمדתه      فرضت من حظري عليه  
فأنى الحبيب بمودتي      فشفيت من نظري إليه

## فصل

( في التقاط ما يقع على الأرض )

قال الحسن بن عبد الوهاب الوراق رأيت أبي إذا وقعت منه قطعة فأكثر لا يأخذها ولا يأمر أحدا أن يأخذها فقالت له يوما: يا أبت الساعة سقطت منك هذه القطعة فلم لا تأخذها ؟ فقال رأيتها ولكني لا أعود نفسى أخذشي من الأرض كان لي أولئيري . وهذا رأي من عبد الوهاب رحمه الله والأولى أخذ ما لا يجب التقاطه لما فيه من حصول النفع له أولئيره من غير ضرورة وكذا أخذ ما وقع منه إلى ينهى عن تركه لما فيه من إضاعة المال

## فصل

﴿ في آداب الصعجة وانقاء أسباب المال والفقضية ﴾

قال علي بن المديني قال لي أحمد بن حنبل أني لأحب أن أصعبك إلى مكة فما يمنعني من ذلك إلا أني أخاف أملك أولئماني ، فلما ودعته قالت يا أبا عبد الله توصيني بشيء ؟ قال نعم ألزم التقوى قلبك ، وأنجعل الآخرة أمامك



وروي الخلال في الادب عن مكحول قال قلت للحسن اني اريد ان  
اخرج الى مكة قال فلا تصعب رجلا يكرم عليك فينه طمع الذي يذك ويينه  
وعن مجاهد قال قلت لصديق لي من قريش تعالى او اضعك الرأي فانظر  
اين رأي من رأيك فقال لي دع المودة على حالها قل فغلبني القرشي بمقله  
وعن طلوس انه اقام على صاحب له مرض حتى فاته الحج وقال المروذي  
سمعت ابا عبد الله يقول قد كنت رافقت يحيى ونحن بالكوفة فمرض  
قال فتركت سماتي ورجيت معه الى بغداد قال فكان يحيى يشكر لي ذلك

## فصل

( في حسن الخلق )

قال ابن منصور سألت ابا عبد الله عن حسن الخلق قال ان لا تنضب  
ولا تحتد قيل له الماملة بين الناس في الشراء والبيع فلم يرد ذلك قال اسحاق بن  
راهويه هو بسط الوجه وان لا تنضب ونحو ذلك ذكره الخلال وروي  
البيهقي في مناقب الامام احمد عن اسحاق بن منصور أنه سأل أحمد بن  
حنبل عن حسن الخلق فقال هو ان يحتمل من الناس ما يكون اليه وروي  
الخلال عن سلام بن ابى مطيع في تفسير حسن الخلق فانشد هذا البيت  
تراه إذا ماجشته متها لا كأنك معطيه الذي انت سائله

وروي ايضا عن الفضيل انه قال من ساء خلقه ساء دينه ، وحسبه  
مودته وقال مهنا سألت احمد بن رجل ظاني وتمدى علي ووقع في

شيء عند السلطان اعين عليه عند السلطان ؟ قال لا بل اشفع فيه ان قدرت  
قلت سرقني في المكياج والميزان ادس اليك من يوقفه على السرقة اقال ان وقع  
في شيء فقدرت ان اشفع له فاشفع له انتهى كلامه

وروى غير واحد واسناده ضعيف عن أبي هريرة مرفوعا « انكم ان تسعوا  
الناس باوالبكم والكن يسهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق » وروى ابو  
حفص العكبري في الادب له باسناده عن عائشة مرفوعا « انكم ان تسعوا  
الناس باموالكم فليسهم منكم طلاقة الوجه وحسن البشر » وفي حسن الخلق  
احاديث كثيرة ففي الصحيحين او احدهما عن النبي ﷺ انه قال « ان من  
خياركم احاسنكم اخلاقا » وفي بعض طرق البخاري « ان خياركم احسنكم اخلاقا »  
باسقاط « من » (١) وقال ابو داود حدثنا محمد بن عثمان الدمشقي ابو الجاهر ثنا  
ابو كعب ايوب بن محمد السعدي حدثني سليمان بن حبيب الحارثي عن  
ابي امامة قال قال رسول الله ﷺ « انا زعيم بيت في ربض الجنة لمن ترك  
المرأه وان كان عتقا ، وبيت في وسط الجنة لمن ترك الكذب وان كان مازحا  
وبيت في املا الجنة لمن حسن خلقه » ايوب تفرد عنه ابو الجاهر لكنه  
ثقة وعن سدة بن وردان عن أنس مرفوعا « من ترك الكذب وهو باطل

(١) ( ان من خياركم ) في صحيح مسلم عن عبدالله بن عمرو ، وقال الحافظ  
ان حبر في شرح رواية ( ان خياركم ) من صحيح البخاري نوقع في الرواية الماضية  
« ان من خياركم » وهي مرادة هنا لقوله الماضية ظاهر انها في البخاري ولكنها ليست  
في هذا الباب من كتاب الادب ولا يعرفها فيه

بني له في ربض الجنة ، ومن ترك المراءى وهو محق بني له في وسطها ، ومن حسن خلقه بني له في أعلاها « سلسلة ضعيف سند ، رواه ابن ماجه والترمذي وحسنه . وعن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ كان يقول « اللهم أحسن خلقي فأحسن خلقي » وعن عائشة مرفوعاً مثله رواها أحمد ومسلم (١) وصحح ابن حبان خبر ابن مسعود ، ورواه البيهقي في كتاب الدعوات وقال فيه كان رسول الله ﷺ إذا نظر إلى وجهه في المرآة وذكره . ورواه أبو بكر بن مردويه في كتاب الادعية من حديث أبي هريرة وعائشة وفي آخره « وحرم وجهي على النار » وقال الحسن والقرظي في قوله تعالى ( وثيابك فطهر ) أي وخالقك فحسن وعن عائشة مرفوعاً « الشؤم سوء الخلق » رواه أحمد . والشؤم ضد الين يقال تشامت بالشيء وتيمنت به ، وعن ابن مسعود مرفوعاً « حرم على النار كل دين ثين سهل قريب من الناس » رواه أحمد والترمذي . وقال البراء رضي الله عنه كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً . رواه البخاري وغيره . قال تعالى ( وإنك لعلی خلق عظیم ) قيل دين الاسلام . وقيل أدب القرآن . وقال المازدي الطبع الكريم فسمي خلقاً لأنه يصير كالخلاقة في صاحبه . فأما ما طبع عليه فيسمى الخيم فيكون الخيم الطبع الفرزي والخلق الطبع المتكاف . انتهى كلامه . قال الجوهرى الخلق والخلق السجية ، وفلان يتخلق بغير خلقه

(١) ليس في صحيح مسلم قال في فتح الباري : وقد كان النبي ﷺ يقول ( اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي ) أخرجه أحمد وصححه ابن حبان



أي يتكلفه . قال الشاعر

يا أيها المتحلي غير شيمته     ان انتخلق بآتي دونه الخلق

قال والخيم بالكسر السجية والطبيعة لا واحد له من لفظه فدل على الترادف خلاف ما قاله الماوردي . وقال في النهاية الخلق بضم اللام وسكونها الدين والطبع والسجية . وحقيقته انه لصورة الانسان الباطنة وهي نفسه وأوصافها ومعانيها المختصة بها بمنزلة الخلق لصورته الظاهرة وأوصافها ومعانيها ولها أوصاف حسنة وقيحة والثواب والعقاب يتعلقان بأوصاف الصورة الباطنة أكثر مما يتعلقان بأوصاف الصورة الظاهرة ولهذا تكررت الاحاديث في حسن الخلق وذم سوء الخلق

ومسلم عن عائشة أنها سألت عن خلق رسول الله ﷺ فقالت : كان خلقه القرآن أي كان متمسكا بأدابه وأوامره ونواهيه وما يشتمل عليه من المكارم والחסن والالطاف . وفي حديث أبي قتادة في قصة نومه عن صلاة الفجر لما لحقهم وقد عطشوا فقال « لا هلاك عليكم » بضم الهاء الهلاك ثم قال « اطلقوا الي غمري » بضم الغين المعجمة وفتح الميم وبالراء وهو وهو القدح الصغير ودعا بالمیضة فجعل رسول الله ﷺ يصب وأبو قتادة يستقيهم فلم بعد أن رأى الناس ماء في المیضة تكبوا عليها فقال رسول الله ﷺ « أحسنوا الملا كلکم سیروی » قال فملوا فجعل رسول الله ﷺ يصب وأستقيهم حتى ما بقي غمري وغير رسول الله ﷺ فقال لي « اشرب » فقلت لا أشرب حتى تشرب يا رسول الله قال « ان ساقی القوم آخرهم شربا »

قال فشربت وشرب رسول الله ﷺ رواه مسلم ، الملاءم بفتح الميم واللام  
 وآخره همزة منصوب مفعول أحسنوا والملاءم الخلق والعشرة يقال ما أحسن  
 ملاء فلان أي خلقه وعشرته وما أحسن ملاء بني فلان أي عشرتهم  
 وأخلاقهم . كان يقال من ساء خلقه قل صديقه ، قال محمد بن حازم :  
 وما اكتسب المحامد طال بها بمثل البشر والوجه الطليق

وقال آخر

خالق الناس بخلق حسن لا تكن كلبا على الناس تهر

وقال آخر

وما حسن أن يمدح المرء نفسه ولكن أخلاقا تزد وتمدح

ولأبي داود عن قتيبة عن يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن أبي  
 عمرو عن المطلب بن عبيد الله بن حنطب عن عائشة مرفوعا « ان الرجل  
 ليبلغ بحسن خلقه درجة الصائم القائم » كلهم ثقات والمطلب حسن الحديث  
 وثقه الأكثر ، وقال أبو زرعة أرجو أن يكون سمع من عائشة . وقال  
 أبو حاتم لم يدركها ، وعن أبي الدرداء مرفوعا « ما من شيء في الميزان  
 أثقل من خلق حسن » اسناد جيد رواه أبو داود والترمذي وصححه  
 والترمذي في رواية باسناد حسن معنى حديث عائشة وقال غريب من  
 هذا الوجه ، وعن أبي هريرة مرفوعا انه سئل عن أكثر ما يدخل الناس  
 الجنة قال « تقوى الله وحسن الخلق » وسئل عن أكثر ما يدخل الناس  
 النار قال « الفم والفرج » رواه جماعة منهم الترمذي وصححه ، وعن أم

سلة انها قالت يا رسول الله المرأة تتزوج الاثني والثلاثة والاربعة ثم  
تدخل الجنة ويدخلون معها من يكون زوجها ؟ قال « انها تخير فتختار  
أحسنهم خلقا - ثم قال - يا أم سلة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة »  
في اسناده سليمان بن أبي كريمة وهو ضعيف ، وعن ميمون بن أبي شبيب  
عن معاذ وأبي ذر مرفوعا « انى الله حينما كنت وأتبع السيئة الحسنة  
تبعها وخالق الناس بخلق حسن » سنده جيد الى ميمون وميمون حسن  
الحديث وضعفه ابن معين ولم يسمع منهما رواه الترمذي وحسنه ورواه  
أحمد من حديث ميمون عن معاذ . وفي الصحيحين من حديث عدي بن  
حاتم « اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكامة طيبة » ولمسلم من  
حديث أبي ذر « لا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن تلقى أخاك بوجه  
طلق » روي بسكون اللام وكسرها وبزيادة ياء طليق ، ولا بن ماجه من  
حديث ابن عمر : إن رجلا قال يا رسول الله أي المؤمنين أفضل ؟ قال  
« أحسنهم خلقا » وعن أسامة بن شريك قال أتيت النبي ﷺ وأصحابه  
عنده فكان على رؤسهم الطير الحديث . وفي آخره قالوا ما خير ما أعطي  
الناس يا رسول الله ؟ قال « خلق حسن » حديث صحيح ، رواه أحمد  
وابن ماجه ، ولا بن ماجه باسناد ضعيف من حديث أبي ذر « لا عقل  
كالتدبير ، ولا ورع كالكف ، ولا حسب كحسن الخلق »

قال الحسن البصري حقيقة حسن الخلق بذل المعروف ، وكف الأذى  
وطلاقة الوجه ، ورواه الترمذي عن عبد الله بن المبارك وحكى في شرحه لم



في باب كثرة حيايته عليه السلام ان القاضي عياضا قال حكى الدائري خلافا للسلف  
هل هو غريزة أم مكتسب. وتقدم قول الماوردي فيكون هذا وهذا كما قيل :  
ان العقل غريزة ، ومنه ما يستفاد بالتجارب وغير ذلك وهو متوجه . وعن  
الزهري عن أبي الدرداء مرفوعا « اذا سمعتم بحبل زال عن مكانه فصدقوا »  
واذا سمعتم برجل زال عن خلقه فلا تصدقوا به ، فانه سيصير الى ما يجبل عليه »  
منقطع وهو ثابت الى الزهري رواه أحمد . وروى هذا الماني أبو حفص  
المكبري في الأدب له عن عبد الله بن مسعود وقال فانكم لا تستطيعون  
أن تغيروا خلقه . وروى أبو حفص أيضا عن هشام بن عروة عن أبيه قال  
مكتوب في الحكمة : ليكن وجهك بسطا وكلبك طيبة تكن أحب إلى  
الناس من الذي يعطيهم العطاء .

وذكر ابن عبد البر قول سفيان بن عيينة من حسن خلقه ساء خاق خادمه .  
وكان بين سعيد بن العاص وقوم من أهل المدينة منازعة فيها ولا معاوية رضي الله  
عنه المدينة ترك المنازعة وقال لا أتصرائي وأنا والعليهم . قال ابن عقيل  
في الفنون هذه والله مكارم الأخلاق

وروى الخلال عن سهل بن سعد مرفوعا « ان الله كريم يحب  
الكريم ومعالي الأخلاق ويكره السفافا » وروي أيضا عن جابر مرفوعا  
« ان الله يحب مكارم الأخلاق ويكره السفافا » السفاف الامر الخفير ،  
والردي من كل شيء ضد المعالي والمكارم وقد قيل

إذا أنت جازيت المسيء بفعله      فتملك من فعل المسيء قريب  
وقيل أيضا

وإذا أردت منازل الاشراف      فعليك بالاسعاف والانصاف  
وإذا بنى باغ عليك غفله      والدهر فهو له مكاف كاف

وقد صحح عن النبي ﷺ أنه قال « ما من ذنب أجدر أن يجعل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البغي وقطيعة الرحم » رواه احمد وابو داود وابن ماجه والترمذي وصححه من رواية عيينة بن عبد الرحمن بن جوشن عن أبيه ولم يرو عنه غير ابنه عيينة ووثقه ابو زرعة عن أبي بكرة مرفوعا ، ولمسلم وأبي داود وغيرهما عن عياض بن حماد عن النبي ﷺ أنه قال « ان الله تعالى أوحى الي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ، ولا يبغي أحد على أحد » قال الشيخ تقي الدين في اقتضاء الصراط المستقيم جُمع النبي ﷺ بين نوعي الاستطالة لأن المستطيل ان استطال بحق فهو المتفخر ، وان استطال بغير حق فهو الباغى ، فلا يحل لأحد ولا هذا ولا هذا ولمسلم من حديث أبي هريرة « ما تواضع أحد لله إلا رفقه الله » وأبي في أحاديث اللباس وأخر الكتاب « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ولا ينظر الله الى من جر أذاه بطرا » وقال محمد بن علي بن حسين عليهم السلام يا عجباً من المختال الفخور الذي خلق من نطفة ثم يصير جيفة لا يدري بعد ذلك ما يفعل به ، وقيل لعيسى عليه السلام طوبى لبطن حملك ، فقال طوبى لمن علمه الله كتابه ولم يكن

جباراً، وقال مالك بن دينار كيف يتيه من أوله نقطة مذرة، وآخره جيفة  
قذرة، وهو فيما بين ذلك يحمل العذرة. وقال منصور

تقيه وجسمك من نقطة وأنت وعاء لما تسلم  
وكان يقول لولا ثلاث سلم الناس، شح مطاع، وهوى متبع، واعجاب  
المرء بنفسه. وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهما علم الله أن الذنب خير  
للمؤمن من العجب ولولا ذلك لما ابتلي مؤمن بذنوب. وقال الشاعر  
ومن أمن الآفات عجايبها أحاطت به الآفات من حيث يحمل  
وذكر ابن عبد البر الخبر عن رسول الله ﷺ « لا حسب إلا في  
التواضع، ولا نسب إلا بالتقوى، ولا عمل إلا بالنية، ولا عبادة إلا باليتمين »  
وعن رسول الله ﷺ قال « من عظمت نعمة الله عليه فليطلب بالتواضع  
شكرها » وإنه لا يكون شكوراً حتى يكون متواضعاً

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: إن من التواضع الرضا بالدون من  
شرف المجلس، وأن تسلم على من أقيت، وقال عبد الله بن المبارك النزول على  
الأغنياء تواضع. كان يقال الغني في النفس، والكرم في التقوى، والشرف في  
التواضع، وكان سليمان بن داود عليهما السلام يجيء إلى أوضاع مجالس  
بني إسرائيل ويقول: مسكين بن ظهري، مسكين، وكان يقال نعمة القناعة  
الراحة، ونعمة التواضع المحبة، وقال لقمان لابنه يا بني تواضع للحق تكن  
اعقل الناس، وقال أبو الدرداء ليس الذي يقول الحق ويفعله بأفضل  
من الذي يسمعه فيقبله،



وقال بعض الفلاسفة إذا نسك أشرف نواضع ، وإذا نسك  
الواضيع تكبر ، وقال بعض الفلاسفة أظلم الناس لنفسه من تواضع لمن  
لا يكرمه ، ورغب فيمن يمدده ، وقال بزرجمبر وجدنا النواضع مع الجهل  
والبخل ، أحمد من الكبر مع الأدب والسخاء ، وقال ابن السماك للرشيد  
تواضعك في شرفك أشرف من شرفك ،

قال ابن عبد البر: روي من حديث ابن عمر عن النبي ﷺ « لا يعجبكم  
إيمان الرجل حتى تعلموا ما عقده عقله » وهذا الخبر من رواية إسحاق بن  
أبي فروة مذكور في ترجمته وهو متروك قال ابن عبد البر وقد روي عن النبي  
ﷺ « قال في ضعف موسى وحكمة داود عليهما السلام: حتى على العاقل أن  
يكون له أربع ساعات، ساعة يحاسب فيها نفسه، وساعة يناجي فيها ربه، وساعة  
يفضي فيها إلى أخوانه الذين يخبرونه بعبوبه ويصدقونه عن نفسه، وساعة يخلي  
فيها بين نفسه وأذاتها فيما يحل ويحرم، فإن هذه الساعات عون له . قال وعلى  
العاقل أن يكون عارفاً بزمانه، مالكا للسان، مقبلا على شأنه ،

وقال بعضهم أوحى الله إلى موسى عليه السلام أتدري لم رزقت الآحق ؟  
قال لا ، قال ليعلم العاقل أن الرزق ليس باحتيال ، وقال ﷺ « ثلاث من حرمهن  
فقد حرم خير الدنيا والآخرة ، عقل يداري به الناس ، وحلم يداري به السفهاء ،  
وورع يحجزه عن المحارم » افتخر رجلان عند علي بن أبي طالب رضي الله عنه  
فقال: أتفتخران بأجساد بالية ، وأرواح في النار ؟ ان يكن لكما يحمل فلكنما أصل ،  
وان يكن لكما خلق فلكنما شرف ، وان يكن لكما تموى فلكنما كرم . وإلا فالجار

خير منكما ولستما خيرا من أحد ، وقال أيضا رضى الله عنه : العاقل الذي لم  
يحرمه نصيبه من الدنيا حفظه من الآخرة ، وقال أيضا في وصيته لابنه  
لامال أعود من العقل ، ولا فقر أشد من الجهل ، ولا وحدة أوحش من  
العجب ، ولا مظاهر كالشاور ، ولا حسب كحسن الخلق ، وكان يقال إذا  
كان علم الرجل أكثر من عقله كان قننا ان بضره عليه . قال الشاعر  
ولا خير في حسن الجسم وطولها اذا لم يزن حسن الجسم وعقول  
وقال مطرف بن الشخير عقول كل قوم على قدر زمانهم ، كان يقال  
خصال ست تعرف في الجاهل : النضب في خير شيء ، والكلام في غير نفع ،  
والمطية في غير موضعها ، وإنشاء السر ، والثقة بكل أحد ، ولا يعرف صدقه  
من عدوه ، وقال يحيى بن خالد ثلاثة أشياء تدل على عقول أرباب الكنايب  
على مقدار عقل كاتبه ، والرسول على مقدار عقل مرسله ، والهدية على مقدار  
عقل مهدبها .

وقيل لابن هبيرة ما حد الحق ، قال لاحدله ، وقال بعضهم  
الحق الكساد ، يقال انجمت السوق إذا كسدت ، ومنه الرجل الاحق لانه  
كاسد العقل لا ينتفع برأيه ولا بعقله ، والحق ايضا الغرور ، يقال سرنا في  
ليال محققات : إذا كان القمر فيمن يسير بنيم أبيض دقيق فيغتر الناس بذلك  
يظنون أن قد أصبحوا فيسيرون حتى يملوا ، قال ومنه أخذ الاسم «لاحق»  
لانه يترك في اول مجامع يتناوله فاذا انتهى الى آخر كلامه تبين حقيقته  
وقال الجوهري في الصحاح الحق والحق قلة العقل ، وقد حقه الرجل

حماقة بالضم فهو أحمق وحمق أيضا بالكسر يحقق حقا مثل ضم فلما فهو  
 حمق، وامرأة حمقاء وتقوم ونسوة حمق وحمق وحماق، وحققت السوق بالضم  
 أي كسدت، وأحققت المرأة أي جاءت بولد أحمق فهي حمق ومحمقة، فإن  
 كان من عاينها أن تلد الحقي فهي حماق، ويقال أحققت الرجل إذا وجدته  
 أحمق، وحمقته حمية فأنسبته إلى الحمق، وحمقته إذا ساعدته على حمقه، واستحمقته  
 أي عددته أحمق، وتحمق فلان إذا تكلف الحماقة، ويقال حمقت السوق  
 بالكسر وانحمت أي كسدت، وانحمت الثوب أي انخاق.

ذكر المفيرة ابن شعبة يوما عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال  
 كان والله أفضل من أن يخذع وأفضل من أن يخذع. وقال الجعاج يوما:  
 العاقل من يعرف عيب نفسه، فقال له عبد الملك فما عيبك؟ قال أنا  
 حسود حقود، فقال عبد الملك ما في إبليس شر من هاتين. وقال الحسن  
 البصري صلا العاقل إقامة دين الله، وعمران الأحقق تربية إلى الله، وأكرام  
 المؤمن خدمة لله وتواضع له، كان يقال إذا تم العقل نقص الكلام، قال الشاعر  
 ألا إنما الإنسان غمد لعقله ولا خير في غمد إذا لم يكن نصل  
 فإن كان للإنسان عقل فإنه هو النصل والإنسان من بعده فضل  
 وقال آخر

وليس عتاب المرء للمرء ناقما إذا لم يكن للمرء عقل يعاتبه  
 وقال آخر

تحمق مع الحمقى إذا ما لقيتهم ولا تاتهم بالعقل إذا كنت ذا عقل



فاني رأيت المرء يشقى بعقله كما كان دون اليوم يسعد بعقله  
وكان الحسن البصري اذا أخبر عن أحد بصلاح قال كيف عقله؟  
ما يتم دين امرئ حتى يتم عقله ، وقال الازاعي قيل لميسى عليه السلام  
يا روح الله أنت تبرىء الاكف والابرص ونحي الموتى باذن الله فما دواء  
الاحمق ؟ قال ذلك أعبائي ، وقال زيد بن أسلم : قال لقمان لابنه يا بني لأن  
يضربك الحليم خير من أن يدهنك الاحمق . وقال عمر بن عبد العزيز  
خصلتان لا تعدمك من الاحمق أو قال من الجاهل : كثرة الالتفات  
وسرعة الجواب . وقال سهل بن هارون : ثلاثة من المجانين وإن كانوا  
عقلاء ، الغضباني والعريان والسكران . سمع الاحنف رجلا يقول ما أبالي  
أمدحت أم هجيت ، فقال استرحت من حيث نعب السكران . وقالت  
العرب : استراح من لا عقل له ، وقالت الفرس : مات من لا عقل له . قال الشاعر

كم كافر بالله أمواله      تزدد أضمافا على كفره  
ومؤمن ليس له درهم      يزدد إيمانا على فقره  
لا خير فيمن لم يكن عاقلا      يمد رجله على قدره

وروى الحاكم في تاريخه عن ابن المبارك وقيل له ما خير ما أعطي  
الإنسان ؟ قال غريزة عقل . قلت فإن لم يكن ؟ قال حسن أدب . قلت  
فإن لم يكن ؟ قال أخ شفيق يستشير فيشير عليه . قلت فإن لم يكن .  
قال صمت طويل . قلت فإن لم يكن ؟ قال موت عاجل .  
ومن كلام الحق : استعمل معاوية رجلا من كلب فذكر الجور من يوم ما قتال

لعن الله الخوارج ينكحون أمهاتهم والله لو أعلمت بشرقة آلاف درهم ما نكحت  
 أمي ، فبلغ ذلك معاوية قال قبحه الله أتروونه لو زيد فعل ؟ قيل ابردة  
 الموسوس أيتها أفضل غيلان أبو معلى ؟ قال معلى . قال ومن أين ؟ قال لأنه لما  
 مات غيلان ذهب معلى إلى جنازته ، فلما مات معلى لم يذهب غيلان إلى جنازته .  
 رفع رجل من العامة ببغداد إلى بعض ولاتها إلى جارتها أنه يتزندق ،  
 فسأته الوالي عن قوله الذي نسب به إلى الزندقة ؟ فقال هو رجي . فنامسي رافضي  
 من الخوارج يمتض معاوية بن الخطاب الذي قتل علي بن العاص . فقال  
 له ذلك الوالي ما أدري على أي شيء ، أحسدك ؟ أم على ذلك بالمقالات أم على  
 بصرك بالانساب ؟

دخل رجل من العامة الجبلية الحنفي على شيخ من شيوخ أهل  
 العلم فقال له أصليح الله الشيخ قد سمعت في السوق للامعة شيئا  
 منكرا ولا ينكره أحد ؟ قال وما سمعت ؟ قال سمعتهم يسبون الانبياء .  
 قال الشيخ ومن المشتوم من الانبياء ؟ قال سمعتهم يشتمون معاوية . قال  
 يا أخي ليس معاوية نبي . قال فبه نصف أبي لم يشتم ؟

وقال عمرو بن بحر ذكر لي بعض الأباضية أنه جرى عنده ذكر الشيعة  
 يوما فغضب وشتمهم وذكر ذلك كالمذكر عليهم فحتمهم إنكارا شديدا ، قال  
 فسأته يوما عن سبب إنكاره على الشيعة وأمنه لهم ؟ فقال لما كان الشيخ في  
 أول كلمة لا إله إلا في مسخرطة مثل شوم وشر وشيطان  
 وشيخ وشمت وشعب وشرك وشتم وشقاف وشطرنج وشين وشن

وشانه وشوصه وشوك وشكوى وشنان ، فقلت له ان هذا كثير ما اظن  
ان هذا القوم يقيم الله لهم مع هذا أبدا .

سلم فزاره - صاحب المظالم بالبصرة - على يساره في الصلاة فقيل  
له في ذلك ، فقال كان على يميني انسان لا أكله . قال فزاره يوما في مجلسه  
فغسلت يدي مائتي مرة ما تنظفت حتى أغلها امرتين ، وفيه يقول الشاعر :  
ومن المظالم أن تكو ن على المظالم بافزاره

ولي رجل مقل قضاء الاهواز فأبطأ عليه رزقه وحضر عيد الاضحى  
وليس عنده ما يضحي به ولا ما ينفق فشكا ذلك الى زوجته فقالت لا تقم  
فان عندي ديكاً جليلاً قد سمته فاذا كان عيد الاضحى ذبحناه فلما  
كان يوم الاضحى وأرادوا الديك للذبح طار على سقف الجيران فطلبوه  
وفشى الخبر في الجيران وكانوا مياير فرقوا للقاضي ورددوا القلة ذات يده  
فأهدى اليه كل واحد كبشاً فاجتمعت في داره أكبش كثيرة وهو في  
المصلى لا يعلم فلما صار الى منزله ورأى ما فيه من الاضاحي قال لامرأته  
من أين هذا ؟ فقالت أهدى الينا فلان وفلان حتى سمعت جماعهم مازى ؟  
قال وبحبك احتفظي بديكنا هذا فما قدى إسحاق بن ابراهيم (١) إلا بكبش

(١) كان هذا القاضي من المتأخرين لمن قال ان النبيح اسحق وشبهته بعض  
الروايات الاسرائيلية والحق انه اسماعيل (ع م) بدليل قوله تعالى بعد القصة من  
سورة الصافات « وبشرناه باسحق » الآية وبدليل ما نوار عند العرب وأقره  
الاسلام من أن القصة وقعت بمعى وكانت سبب مشروعية التضحية للمبر عنها بسنة ابراهيم  
(ص) واسحق لم ينقل انه جاء الحجاز وان اسماعيل هو الذي نشأ هناك



واحد ، وقد فدي ديكنا بهذا العدد .

قال الحسن رحمه الله تعالى الاخلاق اثم من قوة في لين ، وحزم في دين ، وإيمان في يقين ، وحرص على العلم ، واقتصاد في النفقة ، وبذل في السعة ، وقناعة في الناقة ، ورحمة للجمهور ، واعطاء في كرم ، وبر في استقامة . وقال الاشعث بن قيس يوما لقومه إنما أنا رجل منكم ليس في فضل عليكم ، والسكنى أبسط لكم وجهي ، وأبذل لكم مالي ، وأقضى حقوقيكم ، وأحوط حرميكم فمن فعل مثل فلي فهو خير مني ، ومن زدت عليه فأنا خير منه . قيل له يا أبا محمد ما يدعوك الى هذا الكلام ؟ قال أحضهم على مكارم الاخلاق .

وسئل عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن السؤدد فقال الحلم السؤدد . وقال أيضا نحن مشر قرش نمد الحلم والجود السؤدد ، ونمد العفاف واصلاح المال المروءة . وقال أبو عمرو بن العلاء كان أهل الجاهلية لا يسودون إلا من كانت فيه ست خصال وتماها في الاسلام سابعة : السخاء والنجدة والصبر والحلم والبيان والحسب ، وفي الاسلام زيادة العفاف . ذكر لعبد الله بن عمر أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وماوية رضي الله عنهم فقال كان ماوية أسود منهم وكانوا خيرا منه .

وذكر ابن عبد البر عن النبي ﷺ قال « من رزقه الله مالا فبذل معروفه وكف أذاه فذلك السيد » وقال ﷺ يوما للانصار « من سيدكم ؟ » قالوا البعد بن قيس بن ثعلبة ، فقال النبي ﷺ « أي داء أدوا من البخل ؟ » بل سيدكم البعد الايض عمرو بن الجوح ، فقال شارح في ذلك

وقال رسول الله وألحق قوله لمن قال منا : من تسمون سيدي ؟  
 فقالوا له الجدي بن قيس على التي نبخله فيها وإن كانت أسودا  
 فتي ما تخطى خطوة لذيبة ولا مد في يوم إلى سواة يدا  
 فسود عمرو بن الجحوح بجوده وحق لعمره بالندي أن يسودا  
 وقال بعضهم السؤدد بالبخت ، كم من فقير ساد وليس له بذل بالمال إلى  
 غيره كمتبة بن ربيعة وغيره . سب الشامي رجل فقال له إن كنت كاذبا يغفر  
 الله لك ، وإن كنت صادقا يغفر الله لي ، وقال خالد بن صفوان شهدت  
 عمرو بن عبيد ورجل يشتمه فقال له آجرك الله على ما ذكرت من خطأ ،  
 قال فما حسدت أحدا حسدي عمرو بن عبيد على هاتين الكلمتين ، وقال  
 الأحنف بن قيس ما نازعني أحد إلا أخذت في أمره بأحدى ثلاث ، خصال  
 أن كان فوقي عرفت له قدره ، وأن كان دوني كرمت نفسي به ، وأن كان مثلي  
 تفضلت عليه . أخذ هذا المعنى محمود الوراق فقال

سألزم نفسي الصبر عن كل مذنب وان كثرت منه علي الجرائم  
 وما الناس إلا واحد من ثلاثة شريف ومشروف ومثل مفاوم  
 فأما الذي فوقي فأعرف فضله وألزم فيه الحق والحق لازم  
 وأما الذي دوني فإن قال حسنت عن اجابته عرضي وانت لام لأثم  
 وأما الذي مثلي فإن زل أو هنا تفضلت إن الفضل بالمرحاكم  
 وقال عبيد بن الأبرص

إذا أنت لم تعمل برأي ولم تطمع أولي الرأي لم تكن إلى أمر مرشد

ولم تجتنب ذم المشيرة كلها      وتدفع عنها باللسان وباليد  
وتحلم عن جهالها وتحوطها      وتقمع عنها نخوة التهديد  
فلست ولو علت نفسك بالني      بذئ سؤدد باد ولا قرب سؤدد

وقال آخر

إذا هلك أسد المرين ولم يكن      له أخف في الفيل ساد الثعالب  
كذا القمر الساري إذا غاب لم يكن      له أخف في الجو إلا الكواكب

وقال بعض الحكماء من اتقى المكارم، فاجتنب المحارم، قال رسول الله ﷺ لاشيخ عبد القيس « فيك خلطان يجبهما الله ورسوله - أو قال يرضاهما الله ورسوله - الحلم والناة » قال يارسول الله شيء يجاني الله عليه أم شيء اخترعته من نفسي ؟ قال « بل شيء جبلك الله عليه » فقال الحمد لله الذي جباني على شيء أو على خلق يرضاه الله ورسوله . والحديث صحيح في الصحيحين أو في الصحيح (١) قال الشامي زين الدلم حلم أهله ، وقال رجاء ابن أبي سلمة الحلم أرفع من العقل لأن الله تعالى تسمى به ، كان الأحنف

(١) هو في كتاب الإيمان من صحيح مسلم عن ابن عباس « أن فيك خصلتين يجبهما الله الحلم والناة » وفي رواية له « الخصلتين » ورواه الترمذي عنه بإسناد مسلم وقال الحافظ في شرح البخاري عند الكلام في الخلق : وقد وقع في حديث الأشج المصري عند أحمد والنسائي والبخاري في الأدب المفرد وصححه ابن حبان أن النبي ﷺ قال له - وذكر الحديث بلفظ مسلم وزاد - قال يارسول الله قد بما كانا في أو حديثا قال « قد بما » قال الحمد لله الذي جباني على خلتين يجبهما الله وهذا يدل على أن هذه الزيادة مما في مسلم والترمذي رواها أحمد والنسائي والبخاري في الأدب المفرد لا في الصحيح .



إذا عجبوا من حلمه قال: إني لأجد ما تعبدون ولكني صبور. وقال معاوية  
 إني لأرفع نفسي أن يكون ذنب أرجح من حلمي  
 وقال عمر بن عبدالعزيز ما تمرن شيء إلى شيء أحسن من حلم إلى علم  
 ومن عفو إلى قدرة. وقال أبو العاتية

فيا رب هب لي منك سلما فاني أرى الحلم لم يندم عليه دليم  
 ويا رب هب لي منك عزما نلني التقي أقيم به ما نشت حيث أقيم  
 ألا أن تقوى الله أكرم نسبة تسامى بها عند الفخار كريم  
 وقال آخر

أرى الحلم في بعض المواطن ذلة وفي بعضها عزا يسود فاءله  
 وقال آخر

وانك تلقى صاحب الحلم نادما عليه ولا يأتي على العلم صاحبه  
 كان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما إذا سافر سافر معه بسفيه  
 فقيل له في ذلك فقال ان جاءنا سفيه لانا ما ندري ما يقابل به السفهاء  
 قل عمرو بن أم كَثُوم

ألا لا يجهان أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا  
 وقال بعضهم

ولربما اعتضد الخليم بجاهل لا خير في النبي بغير يسار  
 ومرقوم بدير راهب وفيهم عالم كبير مشار إليه فأنزلهم الراهب  
 في صومعة ورحب بهم وتلقاهم بالبشر والكرامة فأقاموا عنده كل النهار

الى الليل فقام رجل منهم في حالهم واصلاح شأنهم، فلما أن أراد أن يضيء لهم جاء بالقداح فقدم لهم ، ففما أضاء الضوء انفتحت الى أحدهم فقال أياكم الشيخ المشار اليه؟ فأشار أحدهم الى الشيخ فتكلم حينئذ الراهب بكلام فصيح ثم قال للشيخ يا سيدي هذه النار التي طلعت واشعلت منها أهي من الصوالة أم من الحراقة أم من الحديدية؟ فسكت الشيخ فلم يتكلم وكان في جمع الشيخ رجل سفيه فتكلم وأبلغ ، وقال أيها الراهب لقد تهجمت على مقام لم يكن لك ، ألا سألتني عن هذا السؤال؟ فقال لم أعرف أن عندك علما من ذلك ، قل بلى ، فعند ذلك تكلم الراهب ففما فرغ من ذلك قال له السفيه وكانوا في قبة ما هذا الذي على صدرك؟ فطأطأ الراهب راسه ينظر الى ما أشار اليه السفيه فصغفه السفيه صفقة علا حسها علوا شديدا ثم قال للراهب أهذا الخس من ساحلك أم من يدي أم من القبة؟ قال فلتكلم الراهب فلم يستطع جوابا ،

واعلم ان الحلم بضم الحاء ما يراه النائم تقول منه حلم واحتلم وتقول حلمت بكذا وحلمته أيضا ، والحلم بالكسر الانامة تقول منه حلم الرجل بالنضم ، وتحلم تكلم الحلم قل الشاعر

تحلم عن الآدين واستبق ودمي      ولن تستطيع الحلم حتى تحلما  
وتحلم أي رأى من نفسه ذلك وليس به . وحلمت الزجل تحلما جعلته حلما . والحلم الذي يأمر بالحلم . والحلم بالتحريك يدان تفسد (١) الأهاب

(١) في الأصل أن تفسدان : - وبعده في النصرة الأهاب وفي التجدية الأدهان

تقول منه حليم الأديم بالكسر ،

وينبغي لمن استعان بسفيه أن يأخذ على يديه ولا يطلق عنانه ويسلطه  
فإن ذلك في الغالب يكون ضرره أكثر من نفعه لاسيما بالنسبة إلى الآخرة  
وربما انتشر الفساد وعظم وتعب الكبير في استدراكه ، وقد لا يمكنه  
ذلك فقطع هذا من الابتداء هو الواجب وهذا أمر واضح معلوم  
لا يخفى على عاقل نظر فيه . وقد قال جرير الشاعر المشهور :

أبني حنيفة احكموا سفهاءكم    أني أخاف عليكم أن أغضبها

وسبق ما يتعلق بهذا بكراريس في ذكر مناقب الإمام أحمد بعد  
وما يتعلق بطاعة الوالي وتغييره وفي الأمر بالمعروف في الإنكار على السلطان  
وذكر ابن عبد البر عن النبي ﷺ قال « حسب المرء دينه وكرمه تقواه  
مروته عاقبه » وروى نحو هذا عن عمر ، وعن النبي ﷺ أنه قال للرجل  
من تدب « ما المروءة ؟ » قال الإصلاح في الدين وإصلاح المعيشة وسخاء  
النفس وصلة الرحم . فقال عليه السلام « هكذا هي عندنا في حكمة آل  
داود » إذا كروا المروءة عند رسول الله ﷺ فقال أما مروءتنا فإن نفق  
لن ظلمنا ، ونعطي من حرمنا ، ونصل من قطعنا ، ونعطي من حرمنا » سئل  
عبد الله بن عمر عن المروءة فقال العفاف وإصلاح المال

سأل معاوية الحسن بن علي رضي الله عنهم عن المروءة والكرم  
والنجدة ، فقال أما المروءة فمفظ الرجل نفسه ، وإحرازه دينه ، وحسن  
قيامه بصنمته ، وترك المازعة ، وإفشاء السلام ، وأما الكرم فالتهرع بالمعروف ،



واعطاءواك قبل السؤال، والاطعام في الخجل، وأما النجدة فالذب عن الجار،  
والصبر في المواطن، والاقدام على الكرجة (١) قال طاحنة بن عبد الله  
جلوس الرجل ببابه من المروءة وليس من المروءة حمل الكيس في الكم.  
وسئل الاحنف عن المروءة فقال التفقه في الدين وبر الوالدین والصبر  
على النوائب، وروى عن الاحنف قل لا مروءة لكذوب، ولا اخاء  
لملول، ولا مؤدد لسيء الخلق. سئل ابن شهاب الزهري عن المروءة  
فقال اجتناب الريب واصلاح المال والقيام بمواثيق الاهل. وقال الزهري  
أيضا: الفصاحة من المروءة، وقال ابراهيم النخعي ليس من المروءة كثرة  
الالتفات في الطريق. وقال غيره من كمال المروءة أن تصون مرضك  
وتكرم اخوانك، وتقبل في منزلتك.

وذكرت الفتوة عند سفيان الثوري فقال ليست الفتوة بالفسق ولا  
الفجور، ولكن الفتوة كما قال جعفر بن محمد طيham موضوع، وحجاب مرفوع  
ونائل مبذول، وبشر مقبول، وعفاف معروف، وأذى مكفوف. قال محمد بن  
داود من كان ظريفا، فليكن عفيفا (٢) قال منصور الفقيه: فضل التقى أفضل  
من فضل اللسان والحسب، اذا هلم يجمعها الى العفاف والادب، وقال آخر

(١) هذا الاثر عن الحسن (رض) اساقط من النسخة المصرية

(٢) نظم هذا المعنى بعضهم فقال

ليس الظريف بكامل في ظرفه      حتى يكون عن الحرام عفيفا  
فإذا تعفف عن معاصي ربه      فهناك يدعى في الانام ظريفا

وليس في الفتيان من راح واعتدى لشرب صبوح أو لشرب غبوق  
ولكن في الفتيان من راح واعتدى لضر عدو أو لنفع صديق  
وروى الخلال عن أحمد وجماعة من السلف الممازحة في بعض  
الاولقات وحديث ابن عمر مرفوعا « اني لا مزح ولا أقول إلا حقا »  
ولاحمد والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة « اني لا أقول إلا حقا »  
فقال بعض أصحابه فانك تداعبنا قال « اني لا أقول إلا حقا » هو حديث  
ابن المبارك عن أسامة بن زيد اللبي عن سعيد المقبري عن أبي هريرة  
وأسامة وإن كان من رجال مسلم فقد ضعفه الأكثر ، وعن أنس أن رجلا  
أتى النبي ﷺ فاستعمله فقال « إنا حاملوك على ولد الناقة » فقال يا رسول  
الله ما أصنع بولد الناقة ؟ فقال « وهل لك إلا البعل إلا الذوق » رواه أحمد  
وأبو داود والترمذي وقال صحيح غريب ، ولأبي داود والترمذي عن  
أنس أن النبي ﷺ قال له « يا ذا الازنين » يعني بمزحه ، وكان رجلا من  
أهل البادية اسمه زاهر يهدي للنبي ﷺ الهدية من البادية فيجزيه إذا  
أراد أن يخرج ، فقال « ان زاهر باديانا ونحن حاضرتة » وكان دميما فأثاءه  
النبي ﷺ وهو يبيع متاعه فاحتضنه من خلفه ولا يبصره الرجل فقال  
ارساني من هذا ؟ فالتفت فعرف النبي ﷺ فجعل لا يألو ما ألصق  
ظهره بصدر النبي ﷺ حين عرفه وجعل النبي ﷺ يقول « من يشتري  
العبد » (١) فقال يا رسول الله إذا والله تجديني كاسدا ؟ فقال « لكن عند الله

(١) في الاصابة « من يشتري مني هذا العبد »

لست بكاسد - أو قل - لكن عند الله أنت غال » رواه أحمد من حديث  
 أنس، الدميم بالمدال المهمة في الخلق بفتح الخاء القصروا القح وبالدال المعجمة  
 في الخلق بضمها . وقال محمود بن الربيع اني لأعقل بحجة مجاهد رسول الله  
 ﷺ في وجهي رواه مسلم والبيهقي وزاد في وجهي ، قال في شرح  
 مسلم قال العلماء المجد طرح الماء من الفم بالترقيق وهذا في ملاطفة الصبيان  
 وتأنيسهم وإكرام آبائهم بذلك وجواز المزح .

وروى الترمذي عن زياد ابن أيوب عن عبد الرحمن الحارثي عن  
 ليث عن عبد الملك عن عكرمة بن ابن عباس مرفوعا « لا تمار أخاك ولا  
 تمازجه ولا تعدد موعدا فتخلفه » عبد الملك هو ابن جريج لم يسمع من  
 عكرمة قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وسبق ما يعلق بهذا  
 في فصول الكذب

وذكر ابن عبد البر قول ابن عباس المزاح بما يحسن مباح ، وقد  
 مزح النبي ﷺ فلم يقل إلا حقا . قال غالب القاطن أتيت محمد بن سيرين  
 وذكر مزاحا فسأله عن هشام بن حسان فقال توفي بالبارحة أما شمرت ؟  
 ( أنا لله وأنا إليه راجعون ) وقال ( لله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت  
 في منامها ) وفي الحديث المأثور أن يسي عليه السلام كان يكي ويضعك ،  
 وكان يكي عليه السلام يكي ولا يضعك ، فكان خيرهما المسيح . وقال الخليل  
 ابن أحمد الناس في سبعين ما لم تمازحوا . مزح الشعبي هو ما قيل له يا أبا عمرو  
 أنت مزح فقال ان لم يكن هذا متنا من الفم ، كان محمد بن سيرين يدعب ويضعك



سعى بسبل لعلها فإذا أردته نلى شيء من دينه كانت انتريا أقرب اليك  
من ذلك ،

قال ابن عبد البر وقد كره جماعة من العلماء الخوض في المزاح  
لما فيه من ذميم العاقبة ، ومن لا توصل الى الاعراض واستجلاب الضغائن  
وافساد الاخاء ، كان يقال لكل شيء بده وبده العداوة المزاح ، وكان يقال  
لو كان المزاح حلالا ما ألقح الا الشر ، قال سعيد بن الناص لا تمازح الشريف  
في حقه ، ولا الدنيا في حترى ، عليك ، وقال ميمون بن مهران إذا كان المزاح  
امام السكلام ، فأخره الشتم والاطام ، وقال جعفر بن محمد أياكم والمزاح فإنه  
يذهب بهاء الوجه ، كان خالد بن صفوان يكره المزاح ويقول بسعط  
أحدهم أخاه باخر من الخردل ، ويفرغ عليه أشد من غلي المرجل ، ويقول  
ما زحته . وقال ابراهيم النخعي لا يكون المزاح إلا في سنف أو بطل السنف  
نضم الدين رقة العقل ، وقد سنف الرجل بالنضم سضافة فهو سنف وسأخفته  
مثل حاتمته . قال أبو هذان

ما زح صدقتك ما أحب مزاحا      وتوق منه في المزاح مزاحا  
فاربما مزح الصديق بمزحة      كانت لباب عداوة مفتاحا  
وقال آخر

لا تمزحن فإذا مزحت فلا يكن      مزحا تضاف به الى سوء الادب  
واحذر مما زحمة تعود عداوة      ان المزاح على مقدمة الغضب  
وقد روي عن النبي ﷺ « أياكم وكثرة الضحك فإنه يميت القلب

ويذهب بنور الوجه ، قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه من كثرت ضحكك  
استخف به وذهب بهاءه وقال ، بعض الحكماء اياك والمشي في غير أدب ،  
والضحك من غير سبب ، وقال بعض الشعراء

الكبر ذل والتواضع رفعة      والمزح والضحك الكثير سقوط  
والحرص فقر والقناعة عزة      واليأس من صنع الاله قنوط  
وقال آخر

فأياك اياك المزاح فاته      يجرى عليك الطفل والدنس النذلا  
ويذهب ماء الوجه بعد بهائه      ويورثه من بعد عزته ذلا  
وقال محمود الوراق

تأق الفنى يلقى أخاه وخذنه      في لحن منطقته بما لا ينفر  
ويقول كنت ممازحا وملاعبا      هيبات تارك في الحشا تتسر  
ألحبتها وحققت تضحك لاهيا      مما به وفؤاده يتفطر  
أوما علمت ومثل جهلك غالب      ان المزاح هو السباب الاكبر  
قال الجوهري : المزح الدعابة وقد مزح يمزح والاسم المزاح  
والمزاحة أيضا ، وأما المزاح بالكسر فهو مصدر مازحه ، وهما يمازحان  
قال ابن عبد البر قالوا من أراء أن يدوم له ود أخيه فلا يمازحه ولا يعده  
موعدا فيخلفه

وسبق الكلام في ضحكك عليه السلام حتى بدت نواجذ في فصول التوبة  
في ان سيئة التائب هل تبدل حسنة ، وقد ضحك المقداد بحضرة النبي

عليه السلام حتى أتني إلى الأرض رواء مسلم من حديث المقداد في قصة طويلة  
في آداب الاطعمة ، وروى ابن الاخضر فيمن روى عن أحمد باسناده  
عن أبي مسعود الاصبهاني أحمد بن الفرات قال كنا نتذاكر الابواب  
تفاضوا في باب جفاء فيه بخمسة أحاديث قال جنتهم بسادس فتعس  
أبو عبدالله أحمد بن حنبل في صدري لا عجابه به ،

وقال أبو الفرج في أوائل صيد الخاطر ما عرف العالم قط لذة ولا عز ولا  
شر فاولا راحة وسلامة أفضل من العزلة فانه ينال بها سلامة بدنه ودينه وجاهه  
عند الله عز وجل وعند الخلق ، لان الخلق يهون عليهم من يخافهم ولا يعظم  
عندهم قول الخاط لهم ، ولهذا عظم عليهم قدر الخلفاء لاحتياجهم ، واذا  
رأى العوام أحد العلماء مترخصا في أمر هان عندهم ، فالواجب عليه صيانة  
علمه واقامة قدر العلم عندهم ، فقد قال بعض الساف كنا نمزح ونضحك  
عازا صرنا يقتدى بنا فما أراه يسمنا . وقال سفيان تعلموا هذا العلم واكظموا  
دليبه ولا تخاطروه بهزل فتمجده القلوب ، فمراعاة الناس لا ينبغي أن تنكر  
فقد قال عليه السلام لعائشة « لولا حدثان قومك بكفر لنقضت الكعبة  
وجعلت لها بابين » وقال أحمد في الركنين قبل المغرب رأيت الناس  
يكبرونها فتركتها فلا نسمع من جاهل يرى مثل هذه الاشياء رياء ، انما  
هذه صيانة للعلم ، اني أن قال فيصير بمثابة تخاطب الطيب الأمر بالحلية ،  
فلا ينبغي للعالم أن يتوسط عند العوام حفظا لهم ، ومعنى أراد مباحا فيستر به  
عنهم . وهذا القدر الذي لاحظته أبو عبيدة حين رأى عمر بن الخطاب



قد قدم الشام راكباً على حمار ورجلاه من جانب فقال يا أمير المؤمنين  
 يانك عظماء الناس فما أحسن ما لاحظ ، إلا أن عمر رضي الله عنه أراد به  
 تأديب أبي عبيدة بحفظ الأصل فقال أن الله أعزكم بالاسلام فمهما طلبتم  
 العز في غيره أذلكم . والمعنى ينبغي أن يكون طلبكم العز بالدين لا بصور  
 الافعال وان كانت الصور تلاحظ انتهى كلامه ، وقد سبق هذا المعنى  
 بنحو ثلاث كراريس في فصول العلم

### فصل

عن عمران مرفوعاً « الحياء لا يأتي إلا بخير ، الحياء خير كله » وعن  
 ابن عمر أن النبي ﷺ مر على رجل من الانصار وهو يخطب أخاه في  
 الحياء يقول: حتى أنك تستعجبني كأنه يقول قد أضربك فقال رسول الله ﷺ  
 «دعه قلت الحياء من الايمان» رواها أحمد والبخاري ومسلم ، وفي  
 الصحيحين أن عمران لما حدث قال له بشير . بفتح الباء الموحدة والشين  
 المعجمة ابن كعب أنه مكتوب في الحكمة أن منه وقاراً ومنه سكينه ،  
 فقال عمران أحدثك عن رسول الله ﷺ وتحدثني عن محيقتك ؟ ولمسلم  
 أن بشيراً قال إنا نجد في بعض الكتب أو الحكمة أن منه سكينه ووالار  
 لله ومنه ضعف ، بفتح الضاد وضمها ، فعضب عمران حتى احمر آييناه .  
 وفي بعض النسخ ورواه أبو داود وغيره احمرت وقال ألا أراني أحدثك  
 عن رسول الله ﷺ وتعارض فيه ، فأما عمران الحديث ، فأما بشير  
 فعضب عمران فما زلنا نقول أنه منا يا أبا نعيم أنه لا بأس به ، وفي الصحيحين

عن أبي سعيد قال كان رسول الله ﷺ أشد حياء من المذراء في خدرها  
 فإذا رأى شيئا يكرهه عرفناه في وجهه ، وعن أنس مرفوعا « ما كان الفحش  
 في شيء إلا شأنه ، وما كان الحياء في شيء إلا زانه » رواه أحمد وابن ماجه  
 والترمذي وقال حسن غريب

وعن أبي هريرة مرفوعا « الحياء من الايمان والايثار في الجنة » والبراء  
 من الجفاء والجناء من النار » رواه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح  
 ولا ابن ماجه من حديث أبي بكر « وفي الموطأ مرسلا » ان لكل دين  
 خلقا وان خلق الاسلام الحياء » ورواه ابن ماجه من حديث ابن عباس  
 ومن حديث أنس ، والحياء ممدود الاستحياء ، قال الواحدي : قل أهل اللغة  
 الاستحياء من الحياء ، واستحيا الرجل من قرعة الحياء فيه لشدة طبعه بمواقع  
 انميب ، قل غير واحد قد يكون الحياء تخففا واكتسابا كسائر أعمال البر  
 وقد يكون غريزة ، واستماله على مقتضى الشرع يحتاج الى كسب ونية وعلم  
 وان حل شيء نلئ ترك الامر وانتهى والاخلال بمعنى فهو عجز ومهانة ،  
 ونسبته حياء عيار ، وحقيقة الحياء خلق يثبت على فعل الحسن وترك  
 السيئ والله أعلم .

وذكر ابن عبد البر من سماجاء عليه السلام الحياء نظام الايمان  
 فاذا انحل النظام ذهب ما فيه ، وفي التفسير (ولباس التقوى) « قوا الحياء  
 وقالوا انوكلوا من الله فمن وزقه الله الثروة فقد وسعه بسما الخير وقالوا من  
 تكلم بالحكمة لاحظت العيون بالثوقلة ، وقال الحسن أربع من كن فيه

كان كاملا ، ومن تعلق بواحدة منهم كان من صالحى قومه ، دين يرشده ،  
وعقل يسدده ، وحسب يصونه ، وحياء يورده ، وفي الصحيحين أو في الصحيح  
عن عائشة قالت رحم الله نساء الانصار لم يمتعن الحياء أن يسألن عن أمر  
دينهن ، وإن يتفقن في الدين ، وقالت أيضا رأس مكارم الاخلاق الحياء  
وفي الصحيحين عن أبي مسعود عن النبي ﷺ قال « ان مما أدرك الناس  
من كلام النبوة الأولى إذا لم تستع فاصنع ما شئت » وقال حبيب :

إذا لم تخش عاقبة الليالي      ولم تستحي فافعل ما تشاء

فلا والله ما في العيش خير      ولا الدنيا إذا ذهب الحياء

يعيش المرء ما استحيا بخير      ويبقى العود ما بقي النحاء

وقال أبو دلف المتجلي

إذا لم تصن عرضا ولم تخش خالفا      ولم ترع مخلوقا فما شئت فاصنع

وقال صالح بن جناح

إذا قل ماء الوجه قل حياؤه      ولا خير في وجه إذا قل ماؤه

وقال آخر

إذا رزق النقي وجهها وقبحا      تغلب في الوجود كما يشاء

وقال آخر كأنه الفرزدق (١)

(١) انه لم يروى البيت من قصيدته المشهورة الغراء التي مدح بها علي بن العاص بن  
الحسين بن علي عليهم السلام حين اخطى له الناس المطاف امام هشام بن عبد الملك فقال هشام  
من هذا؟ فقال الفرزدق شاعرهم في جوابه تلك القصيدة التي مطلعها  
هذا ابن خير عباد الله كلهم      هذا النقي النقي الطاهر انعام



ينضي حياه ويُنفضي من مهابة فلا يكلم إلا حين يتسم  
قال الأصمعي سمعت أعرابيا يقول: من كساه الحياء ثوبه لم ير الناس عيبه

## فصل

( في البصيرة والنظر في العواقب )

كان ملوك فارس يعتبرون أحوال الخواشي بإفاد التحف على أيدي  
مستعسفات الجوارى ويأمرونهم بالتدريج حتى إذا أطالوا الجلوس فتدب  
بوادى الشهوة قتلوا أولئك، وإذا أرادوا مطالعة عقائد النساء دسوا من  
يتابعهم على ذم الدولة فإذا أظهروا ما في نفوسهم استأصلوهم، قال ابن عقيل  
في الفنون: فينبغي الحذر من هذه الأحوال، ومن مخض الرأي كانت  
زبدته الصواب.

وذكر ابن الجوزي هذا المعنى في غير موضع، وذكر من ذلك حكايات  
وقال ليحذر الحازم من الاشتراك وقال الرجل: من عمل بالحزم وحذر  
الجائزات، والابله الذي يعمل على الظواهر وثق من لم يجرب. وقال أيضا  
أبو الفرج في كتابه السر المصون (فصل مهم) إنما فضل العقل على الحس  
بالنظر في العواقب، فإن الحس لا يرى الحاضر، والعقل يلاحظ الآخرة  
ويعمل على ما يتصور أن يقع، فلا ينبغي للأماقل أن يتفل عن ألمع العواقب،  
فمن ذلك أن التكاسل في طلب العلم وإثارة اجل الراحة يوجب حسرات  
دائمة لا تفي لذة البطالة بمعاشر تلك الحسرة، وقد كان يجلس إلي أخي وهو

عامي فقير، فاقول في نفسي قد تساوتنا في هذه اللحظة فإني تهني في طلب العلم؟ وأين لذة بطالته؟

ومن ذلك أن الإنسان قد يجهل بمض العلم فيستحي من السؤال والطلب لكبر سنه ولثلا يرى بين الجاهل فيلقى من القضيحة إن مثل عن ذلك اضعاف مآثر من الحياء.

ومن ذلك الطابع يطالب بالعمل بمقتضى الحالة الحاضرة مثل جواب جاهل وقت النصب، ثم يقع الندم في ثاني الحال، على أن لذة الحلم أوفى من الانتقام، وربما أثر ذلك الحقد من الجاهل فتتمكن فبالغ في الأذى له. ومن ذلك أن يعادي الناس وما يأمن أن يرتفع المعادي فيؤذيه، وإنما ينبغي أن يضمم عداوة العدو

ومن ذلك أن يحب شخصا فينشي إليه سراره ثم تقع بينهما عداوة فيظهر ذلك عليه.

ومن ذلك أن يرى المال الكثير فينفق ناسيا أن ذلك ينش فيقع له في ثاني الحال حوائج فيلقى من الندم اضعاف ما التذبه في النفقة، فينبني لمن رزق مالا أن يصور السن والسج عن الكسب، ويمثل ذهاب الجاه في الطلب من الناس، ليحفظ ماله

ومن ذلك أن ينسبط ذو دولة في دولته فإذا عزل ندم على ما فعل وأما فينبني أن يصور العزل ويعمل بمقتضاه،

ومن ذلك أن يؤثر لذة معلم فيشبع فيفوته قيام الليل، أو يؤثر لذة النوم فيفوته التهج، أو يأكل أو يجماع بشره فيمرض، أو يشتهي جماع

سوداء وينسى أنها ربما حملت بجأش يبت سوداء، فكم من حسرة تقع له على مدى الزمان كلما رأى تلك البنت، وقد كان في زماننا من جامع سوداء (١) بجأش بولدها فتضح به، منهم صاحب الخزن، وقاضي القضاة الدامغانى وكان تاجرا قد ولد له ابن اسود فلما رآه قال لعن الله شهوتي،

ومن ذلك اشتغال العالم بصورة العلم وانما يراى العمل به والاخلاص في طلبه فيذهب الزمان في حب الصيت وطلب مدح الناس فيقع الخسران اذا حصل ما في الصدور،

ومن ذلك اقتناع العالم بطرف من العلم، فابن مزاحمة الكاملين والنظر في عواقب أحوالهم؟ وقد يؤثر الاسهل كاثار علم الحديث على الفقه ومماناة الدرج تسهل عند العلو،

ومن ذلك الاكثار من الجماع ناسيا معتبه وأنه يفسد البدن ويؤدي فالطبع يرى اللذة الحاضرة والعقل يتأمل، وشرح هذا يطول لكن قد نهت دلي أصوله، ولقد جئت يوما من حر شديد فتعجلت راحة البرودة فترحت ثوبي فاصابني ذكام اشرفت منه على الموت، ولو صبرت ساعة ربحت مالقيت، ففس كل لذة عاجلة ودع العقل يتدح عواقبها والله أعلم،

وقال أيضا تأملت اللذات فرأيتها بين حسي ومعنوي فلما الحسيات فليست بشيء عند النفوس الشريفة، انما تراد لغيرها كالنكاح للولد ولزوال الفضول المؤذية، والطعام للتغذي والدواوي، والمال للاعداد وللحوائج

(١) يعني من جواريه وكان هذا يندر اتيان الكبراء له



والاستغناء عن الخلق، وإنما جعلت اللذات في تحصيل هذه الأشياء كالبر طيل حتى يحصلها وإن طلب منها شيء، النفس لا تذوق الطبع حضا، إلا أن كل لذة حسية لا يلازمها آفات لا تكاد تفي باللذة فإن النكاح لذة ساعة فيلازمه عاجلا ذهاب القوة وتكاف النفس ومدارة المرأة والنفقة عليها وعلى الأولاد، فاللذة خطفت خطف برق وما لا يلازمها صواعق، وما يلازم المطعم معلوم من الطهارة وغير ذلك، ومعلوم ما يلازم حب المال من معاناة الكسب والخوض في الشبهات وصرف القلب عن الفكر في الآخرة شغلا بالاعتساب، وعلى هذا جميع اللذات الحسية فينبغي أن يتناول منها الضروري فتتبع معاناة ضرورية فتحصل قناعة بمقدار الكفاية والعفة عن فضول الشهوات

وإنما اللذة الكاملة الأمور المعنوية وهي العلم والادراك لحقائق الأمور والارتفاع بالكمال على الناقصين، والانتقام من الأعداء، إلا أنه قد تكون لذة العفو أطيب لأنها لا تقع إلا في حق ذليل قد قهر، والصبر على نيل كل فضيلة وعن كل رذيلة، والملاحظة لمواقب الأمور، وعلو الهمة فلا تقصر عن بلوغ غاية تراد بها فضيلة، ومن علم أن الدنيا تزول، وإن مراتب الناس في الجنة على قدر أعمالهم في الدنيا، نafs أولئك قبل أن يصل إلى هناك ليقدّم على مفضولين له، ومن تفكر علم أن كثيرا من أهل الجنة في نقص بالاضافة إلى من هو أعلى منهم، غير أنهم لا يعلمون بنقصهم قد رضوا بحالهم وإنما اليوم نعلم ذلك، فالبدار البدار إلى تحصيل أفضل الفضائل، واعتناء الزمان السريع مرة قبل أن تجرع شراب الندم الفظيع مرة، وقل لنفسك أي شيء

الى فلان وفلان من الموتى فنافس

اذا أتجبتك خصال امرىء فكنه تكن مثل ما يسجيك

فليس على الجود والمكر مات اذا جشها حاجب يحجيك

وقال أيضا لذات الحس شهوانية وكأها معجون بالكدر، وأما اللذات  
النفسانية فلا كدر فيها كالارباح الطيبة والصوت الحسن واللم وأعله  
معرفة الخالق سبحانه، فمن غلب عليه شهوات الحس شارك البهائم، ومن  
غلب عليه شهوات النفس زاحم الملائكة

وقال أيضا: تفكرت يوما فرأيت اننا في دار المعاملة والارباح والفضائل  
فثلثنا كمثل مزرعة من أحسن بذرها والقيام عليها واتفقت الأرض زكية  
والشرب متوفرا كثر الريع، ومتى اختل شيء من ذلك أثر يوم الحصاد،  
فالأعمال في الدنيا منها فرض وقد وقع فيه تفریط كثير من الناس، ومنها  
فضيلة وأكثر الناس متكاسل عن طالب الفضائل، والناس على ضربين عالم  
ينلبه هواه فيتوانى عن العمل، وجاهل يظن أنه على الصواب، وهذا الأغلب  
على الخلق، فالأمير براعى سلطنته ولا يبالي بمخالفة الشرع، أو يرى بحمله  
جواز ما يفعله، والفقير همته ترتيب الاسئلة ليقهر الخصم، والفاصل همته  
ترويق الكلام ليجيب الامين، والزهيد مقصوده تزيين ظاهره بالخشوع  
لتقبل يده وبشرك به، والتاجر يمضي عمره في جمع المال كيف اتفق  
تفكره مصروف الى ذلك عن النظر الى صحة العقود، والمغرى بالشهوات  
منهمك على تحصيل غرضه تارة بالمطعم وتارة بالوطء وغير ذلك فاذا ذهب

المر في هذه الاشياء وكان القلب مشغولا بالفكر في تحصيلها، فتي تنفرغ  
 لاخراج زيف المقصد من خالصه، ومحاسبة النفس في أفعالها، ودفع الكدر  
 عن باطن السر، وجمع الراد للرحيل، والبدار الى تحصيل الفضائل والمعالي؟  
 فالظاهر قدوم الاكثرين على حصرات، اما في التفريط لواجب أو للتأسف  
 على فوات الفضائل، فالله الله يا أهل القهم اقطعوا القواطع عن المهم قبل  
 أن يقع الاستلاب بفتنة على شتات القلب وضياح الامر

### فصل

لما صعد أبو الفرج بن الجوزي رحمه الله من واسط الى بغداد في  
 سنة خمس وتسعين خلع عليه وجلس للناس يوم السبت وأحسن الكلام  
 وكان مما أنشده قول الرضي الموسوي

لا تمطش الروض الذي نبته	بصوب أنعامك قد روضنا
لا تبر عودا أنت رشيت	حاشا لباني المجد أن يتقضا
ان كان لي ذنب تجرمت	فاستأنف العفو وهب ما مضى
قد كنت أرجوك لنيل المنى	فاليوم لا أطلب إلا الرضا

ثم أنشد أيضا

شقيننا بالنوي زمنا فلما	تلاقينا كأننا ما شقيننا
سخطنا عند ما جنت الليالي	وما زالت بنا حتى رضينا
ومن لم يحي بعد الموت يوما	فانا بعد ما متنا حيننا



## فصل

انكار أحمد للتبرك به وتواضعه وثناؤه على معروف الكرخي

روى الخلال في اخلاق احمد عن علي بن عبد الصمد الطيالسي قال مسحت يدي على احمد بن حنبل ثم مسحت يدي على بدني وهو ينظر فغضب غضبا شديدا وجعل ينفذ يده ويقول ممن اخذتم هذا؟ وانكره انكارا شديدا . وقال المروزي في كتاب الورع سمعت ابا عبدالله يقول قد قد كان يحيى بن يحيى أوصىني بحبته بخاءني بها ابنه فقال لي فقلت رجل صالح قد أطاع الله فيها أتبرك بها؟ قال فذهب بخاءني بمندبل ثياب فردتها (١) مع الثياب ، وقال محمد بن الحسن بن هارون رأيت ابا عبد الله اذا مشى في طريق يكره أن يتبعه احد ، يعني الامام أحمد ، وقال عبد الكريم بن الهيثم ابو يحيى القطان المافولي قال أبو بكر الخلال جليل القدر قال واخبرني انه قال كنت مع أحمد فملت انا آخر عنه في الصف اجلالا له فوضع يده على يدي فتقدمني الى الصف ، وقال أحمد بن داود المصيصي كنا عند أحمد ابن حنبل وهم يذكرون الحديث فذكر محمد بن يحيى النيسابوري حديثا فيه ضعف فقال له أحمد لا تذكر مثل هذا ، فكان محمد بن يحيى دخله خجلة فقال له أحمد انما قلت هذا لإجلال لك يا أبا عبد الله .

وعن أحمد انه قال كان معروف الكرخي من الابدال بحباب الدعوة ،

(١) أي رد الحلية مع الثياب التيم في المندبل

وذكر في مجلس أحمد فقال بعض من حضر هو قصير العلم فقال  
له أحمد امسك عافاك الله وهل يراد من العلم الا ما وصل اليه معروف .  
وقال عبد الله قلت لابي هل كان مع معروف شيء من العلم ؟ فقال  
لي يا بني كان معه رأس العلم خشية الله تعالى ، وقد اتى معروف على  
الامام أحمد ، وقال سمعت منه كلمتين ازعجتاني : من علم انه اذا مات  
نسي ، فليحسن ولا يسيء

## فصل

( في دعاء المظلوم على ظالمه وشي من مناقب أحمد )

قال هشام بن منصور سمعت أحمد بن حنبل يقول تدري ما قال  
لي يحيى بن آدم ؟ قلت لا ، قال يحيى الرجل ممن ابغضه وأكره محبته فاقراً  
عليه كل شيء معه حتى استريح منه ، ويحيى الرجل الذي أودعه فأرده حتى  
يرجع الي ، وقال يحيى بن نعيم لما خرج أبو عبد الله أحمد بن حنبل الى المعتصم  
يوم ضرب قال له العون الموكل به ادع على ظالمك ، قال ليس بصابر من  
دعا على ظالمه ، يعني الامام أحمد أن المظلوم اذا ادعا على من ظلمه فقد انتصر  
كما رواه الترمذي من رواية أبي حمزة عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة  
مرفوعاً « من دعا على من ظلمه فقد انتصر » قال الترمذي حديث لا نعرفه  
إلا من حديث أبي حمزة وهو ميمون الاعور ، ضعفه لاسيما فيما رواه  
عن ابراهيم النخعي ، واذا انتصر فقد استوفى حقه وفاته الدرجة العليا ، قال  
تعالى ( ومن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل - الى قوله - ومن صبر

وغفر ان ذلك لمن عزم الامور)

وقال ابن الزاغوني : رأيت في المنام كأنني أمضي الى قبر الامام أحمد  
فلذا به جالس على قبره وهو شيخ كبير السن فقال لي يا فلان قل انصارنا  
ومات اصحابنا ، ثم قال لي اذا أردت أن تنصر فاذا دعوت فقل  
يا عظيم يا عظيم كل عظيم وادع بما شئت تنصر وقال يحيى بن اكرم ذكرت  
لاحمد بن حنبل يوما بعض اخواننا وتغيره علينا فانشأ ابو عبدالله يقول  
وليس خليلي بالملول ولا الذي اذا غبت عنه باعني بخيل  
ولكن خليلي من يدوم وصاله ويحفظ سري عند كل خليل  
ونقل غيره عن أحمد أنه كان يقول

تقني اللذذة ممن نال صفوتها من الحرام ويبقى الأثم والعار  
تبقى عواقب سوء في مغبتها لا خير في لذة من بعد ما النار  
وقد رأيت هذين البيتين لمسعر بن كدام الامام المشهور قال ابن عبد البر  
في كتاب بهجة المجالس كان المثنى بالكوفة اذا تمنى يقول أتمنى أن يكون  
لي فقه أبي حنيفة وحفظ سفيان وورع مسعر بن كدام وجواب شريك  
وقال أبو عبدالله بن أبي هشام يوما عند أحمد فذكروا الكتاب ودقة ذهنهم  
فقال إنما هو التوفيق ، وقال عبد الله بن أحمد ولد لأبي مولود فأعطاني  
عبد الأعلى رقعة الى أبي يهنئه فرى بالرقعة الي وقال ليس هذا كتاب عالم  
ولا محدث هذا كتاب كاتب



وقال أحمد أقامت أم صالح معي عشرين سنة فما اختلفت أنا وهي في كلمة ، وقال المروذي دخلت يوما على أحمد فقلت كيف أصبحت ؟ قال كيف أصبح من ربه يطالبه بأداء الفرائض ، ونبيه يطالبه بأداء السنة ، والمملوك يطالبه بتصحيح العمل ، ونفسه تطالبه بهواها ، وأبليس يطالبه بالفحشاء ، وملاك الموت يطالبه بقبض روحه ، وعياله يطالبونه بنفقتهم ؟ وقال رجل لبشر بن الحارث أبا نصراني والله أحبك ، فقال وكيف لا تحبني ولست لي بحمار ولا قرابة ، وقال إبراهيم بن جعفر قلت لأحمد بن حنبل الرجل يبغني عنه صلاح أفأذهب أصلي خلفه ؟ قال لي أحمد انظر الى ما هو أصالح لقلبك فافعله

## فصل

( في الاستخارة وهل هي فيما ينبغي أو في كل شيء )

قال جعفر بن محمد الصائغ سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول كل شيء من الخير يبادر به . وقال محمد بن نصر المايد سمعت أحمد بن حنبل يقول كل شيء من الخير يبادر فيه . قال وشاورته في الخروج الى الثغر فقال لي يادر بادر ، وهذا يحتمل أنه لا استخارة فيه كما قاله بعض الفقهاء لظهور المصلحة ويحتمل أن مراده بمد فعل ما ينبغي فله من صلاة الاستخارة وغيره وقول جابر كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها حديث صحيح رواه البخاري وغيره ، وقد استخارت زينب لما أراد النبي ﷺ أن يتزوجها قال في شرح مسلم فيه استحباب صلاة الاستخارة لمن هم بأمر

سواء كان الامر ظاهر الخير ام لا، قال ولعلها استخارت لخرفها من  
تقصيرها في حقه ﷺ

وقال شيخ الاسلام عبد الله بن محمد الانصاري أخبرنا أحمد بن علي  
الاصبهاني احفظ من رأيت من البشر ثنا أحمد بن محمد بن ابراهيم ثنا  
اسماعيل بن ابراهيم القطان ثنا سلمة بن شبيب ثنا ابراهيم بن خالد الصيناني  
حدثني عمر بن عبد الرحمن سمعت وهب بن منبه يقول قال داود يارب  
أي عبادك أبغض اليك؟ قال عبد استخارني في أمر فخرت له فلم يرض  
الظاهر أنه اسناد حسن وقال الخلال في الادب (كراهة العجلة)  
وروى عن عبد الله بن أحمد حدثني أبي ثنا اسحاق بن عيسى الطباع سمعت  
مالك بن أنس عاب العجلة في الامور، ثم قال قرأ ابن عمر البقرة في ثمان  
سنين وظاهر هذا من الخلال مخالفة لما تقدم، وقد قال أبو داود حدثنا  
الحسن بن محمد الصباح ثنا عنان ثنا عبد الواحد ثنا سليمان الاعمش عن  
مالك بن الحارث قال الاعمش وقد سمعهم يذكرون عن مصعب بن  
سعد عن أبيه قال الاعمش ولا أعلمه الا عن النبي ﷺ قال «التؤدة  
في كل شيء الا في عمل الآخرة» كلهم ثقات وانأد في مشيه وتوآد في  
مشيه وهو افتعل وتعمل من التؤدة وأصل التأء في «اتد» واو، يقال اتد  
في أمرك. وقد سبق التثبت والثاني في الفتيا في فصول العلم وقول مالك  
إنه نوع من الجهل والخرق وما رواه البيهقي وغيره عن سعد بن  
سنان وهو ضعيف عندهم وحسن له الترمذي عن أنس مرفوعا «الثاني

من الله والمجلة من الشيطان» وذكرت في مكان آخر ما في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم «أن الله رفيق يحب الرفق» وقوله «من يجرم الرفق يجرم الخير»

## فصل

(في حقيقة الزهد)

قال الحلال بلغني أن أحمد سئل عن الزاهد يكون زاهداً ومعه مائة دينار؟ قال نعم على شريطة اذ زادت لم يفرح، وإذا نقصت لم يحزن. قال وبلغني أن أحمد قال لسفيان حب الرياسة أعجب إلى الرجل من الذهب والفضة، ومن أحب الرياسة طلب عيوب الناس أو عاب الناس أو نحو هذا، وقال أبو الخطاب سئل أحمد وأنا شاهد: ما الزهد في الدنيا؟ قال قصر الأمل والايأس مما في أيدي الناس، وفي الصحيحين عن النبي ﷺ إن هذا المال حلوة خضرة، فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه، ومن أخذه بإسراف نفس لم يبارك له فيه، وكان كالذي يأكل ولا يشبع، وعن أبي ذر مرفوعاً «ليس الزهادة في الدنيا بحريم الحلال، ولا إضاعة المال ولكن الزهد أن تكون بما في يد الله أوثق منك بما في يدك، وأن تكون في ثواب المصيبة إذا أصبت بها أرغب منك فيها لو أنها نفيت عنك، لأن الله تعالى يقول (لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) رواه الترمذي وقال غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وعمر بن واقد منكر الحديث،

(١) دوي بلفظ «الآباء» واشتهر بلفظ الثاني



يعني الذي في اسناده وكذا قال البخاري منكر الحديث وقال النسائي والدارقطني متروك، وضعفه أيضا غيرهم، ورواه ابن ماجه من حديثه

قال الشيخ تقي الدين اذا سلم فيه القاب من الملع واليد من العدوان كان صاحبه محمودا وان كان معه مال عظيم ، بل قد يكون مع هذا زاهدا أزهد من فقير هالوع كما قيل للامام أحمد و ذكر ما سبق في أول الفصل - و ذكر الخبرين السابقين وما رواه الترمذي وحسنه واستاده جيد عن الحسن عن أبي سعيد مرفوعا : « التاجر الصدوق الأمين مع النبيين والصديقين والشهداء » وعن سفيان انه قيل له يكون الرجل زاهدا وله مال ؟ قال نعم إن ابتلي صبر ، وإن أعطي شكر ، وقال سفيان اذا بلغك عن رجل بالشرق انه صاحب سنة وبالمغرب صاحب سنة فابست اليهما بالسلام وادع الله لهما فما أقل أهل السنة والجماعة .

قال القاضي أبو يعلى وذكر أبو القاسم القشيري في كتاب الرسالة الى الصوفية : وقال أحمد بن حنبل الزهد على ثلاثة أوجه ترك الحرام وهو زهد العوام (والثاني) ترك الفضول من الحلال وهو زهد الخواص (والثالث) ترك ما يشغل العبد عن الله عز وجل وهو زهد العارفين . قال وسمعت محمد بن الحسين يقول سمعت علي بن عمر الحافظ سمعت أبا سهل بن زياد يقول سمعت عبد الله بن أحمد بن حنبل يقول : سئل أي ما الثبوة ؟ فقال ترك ما تهوى لما نخشى . وقال أبو العتاهية قد قلت عشرين ألف بيت في الزهد وودت أن لي منها الايات الثلاثة التي لا يني نواس

يانواس      توقر      وتمز      وتصبر

ان يكن ساءك دهر      فلما سرك أكثر

يا كثير الذنب عفو الا      به من ذنبك أكبر

ورأى بعض اخوان أبي نواس له في النوم بعد أيام فقال له ما فعل الله

بك اقال غفر لي بايات قلتها وهي الآن تحت وسادتي فنظروا فاذا برقعة

تحت وسادته في بيته مكتوب فيها

يارب ان عظمت ذنوبي كثرة      فلقد علمت بأن عفوك أعظم

ان كان لا يرجوك الا محسن      فمن الذي يدعو اليه المحرم

أدعوك رب كما أمرت تضرعا      فاذا رددت يدي فمن ذا يرحم

مالي اليك وسيلة الا الرجا      وجعل ظني ثم اني مسلم

وروى عن الامام أحمد انه سئل عن الزهد قال قصر الأمل .

ورواه في موضع آخر عن سفيان عن الزهري انه قال ذلك ، وقال عبدالله

ابن أحمد حدثني أبي سمعت سفيان يقول ما ازداد رجل علما فازداد من

الدنيا قربا الا ازداد من الله بعدا ، وقال أحمد بن عبدالله بن خالد بن مهران

المعروف بابن أسد : سئل أحمد بن حنبل عن مسألة في الورع فقال أنا أستغفر

الله لا يحل لي أن أتكلم في الورع ، وأنا آكل من غلة بغداد ، لو كان بشر

ابن الحارث صلح أن يبيعك منه لانه كان لا يأكل من غلة بغداد ، ولا من

طعام السواد ، ذكره ابن الاخير فيمن روى عن أحمد ، وروى الترمذي

عن زيد بن أخرم عن ابراهيم بن أبي الوزير عن عبدالله بن جعفر الخري

عن محمد بن عبد الرحمن بن نبيه عن ابن المنكدر عن جابر قال ذكر رجل عند النبي ﷺ بعبادة واجتهاد وذكر آخر برعة فقال النبي ﷺ ولا يبدل بالبرعة شيء ، ابن نبيه تفرد عنه المخزي وبقيه جيد قال الترمذي غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه . وروى الخلال عن الفضل قال علامة الزهد في الناس اذا لم يحب ثناء الناس عليه ولم يبالي بمذمتهم وان قدرت أن لا تعرف فافعل ، وما عليك ألا يثنى عليك ، وما عليك أن تكون مذموم ما عند الناس اذا كنت محموداً عند الله عز وجل ، ومن أحب أن يذكر لم يذكر ، وقال اسحاق بن بنان قال أحمد سمعته يقول — يعني بشرا — قال ابراهيم بن أدهم ما صدق الله عبد أحب الشهرة ، وقال المروزي سمعت أبا عبد الله يقول من بلي بالشهرة لم يأمن أن يفتنوه لاني لا أفكر في بدء أمري ، طالبت الحديث وأنا ابن ست عشرة سنة

قال ابن عقيل في الفنون مهران الدنيا في عصرنا هذا ليس من الزهد في شيء ، وأعمالنا طمع آف من القل فان مخالطة القدرى والتخلي عنهم تراعة (١) ومن طلق عجوزاً من آثاره فلا عجب ، وقال ما قطع عن الله وحمل النفس على محارم الله فهو الدنيا المذمومة وان كان املاقاً وفقراً ، وما أوصل الى طاعة الله فذاك ليس بالدنيا المذمومة وان كان اكثاراً ، وقال الواجب شكرها من حيث هي نعمة الله وطريق الى الآخرة وذريعة الى طاعة الله ، وكل خير يمود بالافراط فيه شر ، كالسقاء يمود إسرافاً ، والتواضع يمود ذلاً ، والشجاعة تمود تهوراً ، وقال بعضهم في قوله تعالى (فلنحيينه حياة طيبة) قال القناعة . قال ابن عقيل

(١) هكذا في الأصلين وضبط القدرى في المصرية بضم القاف وفتح الراء

ولا قبل معناه واما قوله تراعة فهو من ثرع على القوم اذا تطفل عليهم



لوعلمت قدر الراحة في القناعة والمزاج الذي في مدارجها علمت انها العيشة الطيبة  
 لان القنوع قد كفي تكالب طباعه ، والطبع كالصبيان الرعن ومن يلي بذلك  
 اذهب وقته في أخس المطالب وفاته الفضائل فأصبح كمر في طفل يتصافى له  
 ويحتمد في تسكين طباعه تارة بلعبة تلهيه وتارة بشهوة ، وتارة بكلام الاطفال ،  
 ومن كان دأبه التصافي متى يذوق طعم الراحة ، ومن كان في طبعه كذا فمتى  
 يستعمل عقله قال ابن عقيل والحياة الطيبة التفويض الى الله كالصبي حال التربية  
 يفوض أمره الى والديه ويشق بهما مستريحاً من كد التغير ، فلا يتخير لنفسه  
 مع تفويضه الى من يختار له ، المفوض وثق بالمفوض اليه ، قال ابن عقيل  
 وعندي انها في الجنة أعني الحياة الطيبة لان الطيب الصافي والصفاء في الجنة  
 وقال أيضا من عجيب ما تعدت أحوال الناس كثرة ما نأحوا على  
 خراب الديار وموت الاقارب والاسلاف والتحسر على الارزاق بدم  
 الزمان وأهله ، وذكر نكد الميش فيه ، وقدرأوا من انهدام الاسلام ، وتشتت  
 الاديان ، وموت السنن ، وظهور البدع ، وارتكاب المعاصي ، وتقضي العمر في  
 الفارغ الذي لا يجدي ، فلا أحد منهم نأح على دينه ، ولا بكى على فارط عمره  
 ولا نأسى على فائت دهره ، ولا أرى لذلك سبباً إلا قلة مبالاتهم بالاديان وعظم  
 الدنيا في عيونهم ، متد ما كان عليه السلف الصالح يرضون بالبلاغ وينوحون  
 على الدين انتهى كلامه

وقد تقدم في اول فصول طلب العلم حديث «الدنيا ماعونة ماعون  
 ما فيها» ولمسلم من حديث ابى هريرة «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر» وعن

عائشة مرفوعة الدنيا دار من لا دار له ، ولها يجمع من لا عقل له ، وأخذ ابن  
 عمر خاتماً فادخله في فيه فأنزعه عمر منه ثم بكى عمر وعنده نفر من  
 المهاجرين الأولين ، فقالوا له لم تبكي وقد فتح الله لك وأظهر لك على عدوك  
 وأقر عينك ؟ فقال عمر اني سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا تفتح الدنيا  
 على أحد الا اتى الله عز وجل بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة »  
 وأنا مشفق من ذلك ، وعن الضحاك بن سفيان أن النبي ﷺ قال له  
 « يا ضحاك ما علمك ؟ » قال اللهم والي ابن قال « ثم يصير اني ماذا » قال اني ما قد  
 علمت ، قال « فان الله عز وجل ضرب ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا » وعن  
 أبي بن كعب مرفوعة « ان مطعم ابن آدم مثل الدنيا ، وان قرحة وملحة  
 فانظر اني ماذا يصير » وعن مطرف بن الشخير عن رجل من الصحابة  
 كان بالكوفة أميراً فخطب يوماً فقال ان إعطاء هذا المال فتنة ، وإن إيساكه  
 فتنة ، وبذلك قام رسول الله ﷺ حتى فرغ . ثم نزل اسناده جيد . وعن أبي  
 موسى مرفوعة « من أحب دنياه أضرب بأخوته ، ومن أحب آخرته أضرب  
 بدنياء » فأثروا ما يبقى على ما يعني « وعن أبي مالك الأشعري مرفوعة « حلوة  
 الدنيا مرة الآخرة ، ومرة الدنيا حلوة الآخرة » وعن معاذ بن النبي ﷺ لما بعثه  
 الى اليمن قال « وياك والتمتع ، فان عباد الله ليسوا بالمتنعين » وعن معاوية مرفوعة  
 « انما بقي من الدنيا بلاء وفتنة » وعن ابن مسعود مرفوعة انه نهى عن التبقر  
 في الابل والمال ، التبقر التوسع وأصله من البقر الشق . وعن عتبة بن عبد

السلي مرفوعا «لو أن رجلا يجر (١) على وجهه من يوم ولد إلى يوم يموت  
 هربا في مرضاة الله تعالى لحقره يوم القيمة» رواهنا أحمد وأحمد ابن  
 هبيرة الوزير الحنبلي لنفسه

يلذني الدنيا الغني ويطرب	ويزهد فيها الالمعي المحرب
وما عرف الايام والناس عاقل	ووفق الاكان في الموت يرغب
الى الله اشكو همه لعبت بها	أباطيل آمال تفر وتخلب
فوا تيجيا من عاقل يعرف الدنا	فيصبح فيها بعد ذلك يرغب

وأشد أيضا

الحمد لله هذي المين والاثر	فما الذي باتباع الحق ينتظر
وقت يقوت وأشغال معوقة	وضمف عزم ودار شأنها الغير
والناس ركضا الى مأوى مصارعهم	وايس عندهم من ركضهم خبر
تسمى بهم حادثات من تنوسهم	فيبانون الى المهوى وما شمروا
والجهل أصل فساد الناس كلهم	والجهل أصل عليه يخلق البشر

في آيات ذكرها وأشد أيضا

يا أيها الناس اني ناصح لكم	فموا كلامي قلني ذو تجارب
لا تلهيكم الدنيا بزهرتها	فما تدوم على حسن ولا طيب

وأشد أيضا

إذا قل مال المرء قل صديقه	وقبح منه كل ما كان يجعل
---------------------------	-------------------------



وأنشد أيضا

والوقت أنفس ما عنيت بحفظه      وأراه أسهل ما عليك يضيع  
وقد قل ابن هانيه (١) الشاعر في قصيدته التي يرثي فيها ولده  
حكم المنية في البرية جار      ما هذه الدنيا بدار قرار  
يننا يرى الانسان فيها مخبرا      حتى يرى خيرا من الاخبار  
طبعت على كدر وانت تريدها      صفوا من الاقدار والاكدار  
ومكلف الايام ضد طباعها      متطلب في المساء جذوة نار  
الديش نوم والمنية يقظة      والمرء بينهما خيال سار  
ليس الزمان وان حرصت ساعدا      خلقت الزمان عداوة الاحرار  
ومنها

وتأهب الاحشاء شيب مفرقي      هذا الضياء شواظ تلك النار  
لا حبذا الشيب الوفي وحبذا      شرخ الشباب الخائن الغدار  
وطري من الدنيا الشباب وروقه      فاذا انقضى فقد انقضت أوطاري  
ومنها

ذهب التكرم والوفاء من الودي      ونصر ما الا من الاشعار  
وكان الشيخ تقي الدين بن تيمية رحمه الله تعالى يتمثل كثيرا بالبيت

الثالث والرابع ، وذكرها القاضي السروجي الحنفي في شرحه في الجنايز

(١) هذه القصيدة لأبي الحسن علي بن محمد النهامي لابن هانيء الاندلسي

فمزوها اليه سهو من المصنف

في المصاب ولا بن هانيه أيضا مما قد يتعلق بغير هذا الموضع

لا أنت عند اليسر من زواره يوما ولا في العسر من عواده

وله منها

افدي الكتاب بناظري فيياضه يدياؤه وسواده بسواده

وله

قد كان يرجف في ليالي وصله قلبي فكيف يكون يوم صدوده

وله

كم عاهد الدمع لا يغري بهجريته أواشي فلما استنقات ظعنهم غدرا

وللترمذي وحسنه عن عبد الرحمن بن عوف قال ابتلينا مع رسول

الله ﷺ بالضراء فصبرناه ثم ابتلينا بالسراء بعده فلم نصبر

## فصل

﴿ في اخبار العابدات والعابدين والزهاد ﴾

قال الحسن بن الليث الوازي قيل لاحمد يمجئك بشر يمتون بن الحارث

قال لا، تمتون الشيخ نحن أحق أن نذهب اليه، قيل له نجبي بك، قال لا

أكره أن يجيء الي أو أذهب اليه فيتصنع لي وأتصنع له فتهلك

وقال الروذي سمعت أبا عبد الله وذكر بشر بن الحارث فقال لقد كان

فيه أنس وقال ما كلمته قط نقلته من الورع وقد قال البيهقي في مناقب الامام

أحمد انبأنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو بكر بن أبي دارم الحافظ بالكوفة

حدثني أبو محمد المقرئ البغدادي ثنا جعفر بن محمد صاحب بشر قال  
اعتل بشر بن الحارث فعادته أمنة الرملية من الرملة فلما لعته اذ دخل  
أحمد بن حنبل يعودده فقال من هذه ؟ فقال هذه آمنة الرملية بانها علي  
بغضت من الرملة تعودني ، فقال فسلها تدعو لنا ، فقالت اللهم إن بشر بن  
الحارث وأحمد بن حنبل يستجيرانك من النار فاجرهما ، قال أحمد فانصرف  
فلما كان في الليل طرحت الي رقعة فيها مكتوب : باسم الله الرحمن الرحيم  
قد فعلنا ولدينا مزيد ، وقال المروزي قال أبو عبد الله جاءني امرأة من هؤلاء  
المتعبدات فأخبرتني عن امرأة أخرى أنها عمدت الي بيتها فقوته على  
نفسها واقتصرت على قرصين وتركته الدنيا وهي تسألك أن تدعو لها  
قال فقلت لها قولي لصاحبة القرصين تدعولي ، وقال المروزي سمعت  
أبا عبد الله يقول ما عدل بفضل الفقر شيئا أندري اذا سألك أهلك حاجة  
لا تقدر عليها أي شيء لك من الاجرة ما قل من الدنيا كان أقل للحساب  
وقال المروزي سمعت أحمد يقول إن لكل شيء كرمًا وكرم القلب  
الرضا عن الله تعالى ، سمعت أبا عبد الله يقول لشجاع بن مخلد يا أبا الفضل  
إنما هو طعام دون طعام ولباس دون لباس ، وإنها أيام قلائد

وقال أيضا عن أحمد ما عدل بالصبر على الفقر شيئا ، كم بين من يعطى  
من الدنيا ليفتن الى آخر تزوي عنه ، قال وذكر كرت لأبي عبد الله عن بعض  
المتقين شيئا في الورع فشدد دلي السائل وهو عبد الوهاب فقال أبو  
عبد الله ليس ينبغي للرجل أن يعمل الناس على ما يفعل أو كلاما ذا معناه



إذا كان بفتي (١) وقال سمعت أبا عبد الله وذكر قوما من المترفين فقال الدنيا  
منهم فتنة والجلوس معهم فتنة، وروى الترمذي وقال غريب عن عائشة  
قالت قال رسول الله ﷺ «إن أردت اللعوق بي فليكنك من الدنيا  
كزاد راكب، وإياك ومجالسة الأغنياء ولا تستغلق ثوبا حتى ترقيه»  
وعن مكحول قال قالت للحسن إني أريد الخروج إلى مكة، قال إياك أن  
تصحب رجلا يكرم عليك فيفسد الذي بينه وبينك، وقال أحمد إنما قوي  
بشر لأنه كان وحده ولم يكن له خيال، ليس من كان معيلا كمن كان وحده،  
لو كان إلى ما باليت ما كنت

وقال أيضا لو ترك الناس التزويج من كان يدفع المدوة لبكاء الصبي  
بين يدي أبيه متسخطا يطلب منه خبرا أفضل من كذا وكذا يراه الله  
بين أن يلحق المتعبد الأعزب (٢) وقال في الفنون حديث مسند إن النبي  
ﷺ قال «إذا طلب إلى ذي العيلة عيلته شهوة فإين بلحقه القائم الصائم؟»  
وذكر أبو عبد الله من المحدثين علي بن المديني وغيره تمتعوا من الدنيا؛  
أنني لأعجب من هؤلاء المحدثين حرصهم على الدنيا. قال المروزي وذكر رجلا  
من المحدثين فقال أنا أشرت به أن يكتب عنه وإنما أنكرت عليه حبه الدنيا. وقد  
سبق معنى هذا في فصول العلم وإن العالم ليس كثيره لأنه يقتدي به قال المروزي

(١) يعني الإمام أحمد (رض) أنه لا ينبغي للفتي أن يفتي الناس بحسب حاله  
هو في الزهد والورع والتعفف مثلا وإنما يقتصر بأحكام الشرع المعتدلة  
(٢) كذا في التسخين

وسمعت أبا عبد الله يقول قد تفكرت في هذه الآية ( ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجنا منهم وزهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى ) ثم قال تفكرت في وفيهم وأشار نحو المسكر وقال ( ورزق ربك خير وأبقى ) قال رزق يوم يوم خير ، قال ولا يهتم لرزق غد وقال أبو داود كانت بحالة أحمد بن حنبل بحالة الآخرة لا يذكر شيئا من أمر الدنيا وما رأته ذكر الدنيا قط وقال أحمد بن حنبل لو صححت ما خفت أحدا وسبق بنحو أربعة كراريس في فضائله

وسئل عن الحب في الله فقال هو أن لا يحب لطمع الدنيا وفيه أخبار كثيرة منها ما روى مسلم من حديث أبي هريرة « يقول الله يوم القيامة : أين المتحابون بجلالي ؟ اليوم اظلمهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي » وللترمذي وقال حسن صحيح عن معاذ مرفوعا « قال الله المتحابون بجلالي لهم منابر من نور ينصبهم النبيون والشهداء » ولا يبي داود هذا المعنى من حديث عمر وفيه « قوم تحابوا بروح الله على غير ارحام بينهم ولا أموال يتعاطونها » ولما لك وأحمد من حديث معاذ إن الله يقول : وجبت جنتي للمتحابين في والمتجالسين في » ولمسلم من حديث أبي هريرة أن الملك قال للذي زار أخاه : أي رسول الله اليك إن الله قد أحبك كما أحبته فيه « ولا أحمد من حديث أبي امامة « ما أحب عبد عبد إلا أكرم ربه » وفي الصحيحين من حديث ابن مسعود وغيره أن رجلا قال يا رسول الله الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم ؟ قال « المرء مع من أحب » وذكر أحمد الدنيا فقال قليلها يجزى وكثيرها

لا يجزى ، وقال « لو ان الدنيا حتى تكون في مقدار لقمة ثم أخذها امرؤ مسلم فوضعها في فم أخيه المسلم لما كان مسرفاً »

### فصل

قال محمد بن عمران أبو جعفر الخياط سمعت أحمد بن حنبل يقول بلغني عن أخي منصور بن عمران أنه كان يقول اللهم قد أحاطت بنا الشدائد وأنت ذخر لها فلا تمذبنا وأنت قادر على العفو، سيدي قد أرينا قدرتك ولم تزل قادراً فأرنا عفوكم فلم تزل عفواً . قال أبو جعفر أحمد بن الحسين المنادي فلو كان عند أبي عبد الله في منصور أدنى شيء من التهمة في البدعة لما حكي عنه شيئاً ولا خصه بالاخوة قال ابن المنادي ان أبا عبد الله الزواوي قال قلت لبشر بن الحارث ان منصور بن عمار يقول في بعض كلامه : يا عبيد ما يفتني ، كيف رأيتم ذل ملكة الدنيا أتم تصحبوها بالآتمان لها فأذا فكم الناس من مكروهاها ؟ قال فوجم لذلك بشر وسكت ، فأردت أن أزيده فقال قد أشغلت علي قاي

### فصل

﴿ في تبدل الجهل وتقشف الرياء وتزهد الشهرة وعبودية العلم والحكمة ﴾  
قال محمد بن أحمد بن اسماعيل أبو الحسين بن سمعون وسأله البرقاني : أيها الشيخ تدعو الناس الى الزهد في الدنيا والترك لها وتلبس أحسن الثياب وتأكل أطيب الطعام فكيف هذا ؟ قال كل ما يصالحك مع الله فافعله ، إذا صلح



حالاك مع الله تلبس لين الثياب وتأكل طيب الطعام فلا يضرك  
 وقال ابن الجوزي قد تقم الكثير من الناس بقطة عند سماع المواعظ وأخبار  
 الزهاد والصالحين فيقومون على إقدام الزمائم على الزهد وانتظار الموت بما  
 يصلح لهم ، فقيمهم من يقتدي بجهل من المتزهدين أو يعمل على ما في كتاب  
 بعض الزهاد فيرى فيه التقلل من الطعام بالتدرج وترك الشهوات وأشياء  
 قد وضعها من قلة علمه بالشريعة والحكمة فهم يديم الصوم والسر والتقلل ،  
 ويدوم على الآكل الرديئة ، فيجف المعدة تضيق ، وتقوى السرداء ، وتنصب  
 الاخلاط الى الكبد والطحال وربما تصاعدت الى الدماغ فيبس أو فسد الطبع  
 وربما تغير ذهنه فاستوحش من الخلق وحشة يمتقدها انسا بالحق ، فاعرض  
 عن مجالسة العلماء ظنا منه أن قد بلغ المقصود ، فهذه الاشياء تعكر أولا  
 المطلوب من التعبد فيقطع الانسان بضعف القوة عنه ويبقى ، معالجاً للأمراض  
 فيشتغل الفكر فيها عما هو أهم ، ولقد تخطيط في هذا الامر خلق كثير من  
 الصالحين صحت مقاصدهم وجهلوا الجادة فشرافى غيرها ، وفي هؤلاء الذين  
 حملوا على أنفسهم من عاجلة المرض والموت ، وفيهم من رجع التهمى ، ومنهم  
 من تخطيط فلا من هؤلاء ولا من هؤلاء . فاما العلماء الفهماء فانهم على قانون الحكمة  
 سبيل العلم ، فإياك أن تعرض عن الجادة السليمة ، واحذر من الاقتداء بجهل  
 المتصوفة والمتزهدين الذين تركوا الدنيا على زعمهم ، فالصادق منهم في  
 تركها عامل بواقعه (١) لا بالعلم والمبهرج منهم خسر الدنيا والآخرة . ومن  
 (١) أي بما هو واقع من نفسه ووجدانه الذي حدث له من مطالعة تلك  
 الكتب لا بالعلم الاستفادة من الكتاب والسنة وحقائق الحكمة .

جهل هؤلاء أنهم لو رأوا عاملاً يرفق بنفسه عابوه ، ولو رأوا عليه قيص  
 كتان قال زاعدهم هذا ما يعمل بعلمه ؟ ولو رأوه راكباً فرساً قالوا هذا جبار  
 فأياك أن تحملك وثبة عزم على أن تروم ما لا تناله فتزلق ، وإن نلتها أضر  
 تلقا أو رد إلى وراء ، واستضيء بمصباح العلم ، فإن قل عليك فاقته بالمعكم ،  
 وراع بدتك مراعاة المطية ، وليكن همك تقويم أخلاقك ، والمقصود صدق  
 النية لا تعذيب الأبدان . وأكثر الكلام في هذا المني في مواضع وأن  
 الجادة طريق رسول الله ﷺ

وقال أيضاً أما ترى زهاد زماننا إلا من حصمه الله ياتباع السنة  
 يفساهم أبناء الدنيا والظلمة فلا ينهونهم عما هم فيه إلا بطرف اللسان ؟ أين  
 هؤلاء من سفيان حيث كان لا يكلم من يكلم ظالماً ؟ ولو قيل لزهادنا اخرجوا  
 فاشتروا حاجة من السوق صعب عليهم حفظاً لرياستهم كأنهم ما علموا أن  
 رسول الله ﷺ كان يشتري حاجته ويحملها بنفسه ، ولو قيل لزهادنا زماننا  
 كلوا منا لقمة تخافوا من انكسار الجاهل لأن الناس يمتقدون فيهم دوام الصوم  
 وأين هم من معروف ، أصبح يوماً صائماً فسمع سافياً يقول رحم الله من  
 شرب ، فشرب فقيل له أما كنت صائماً ؟ فقال بلى ولكن رجوت دعوته

أفدي ظباء فلات ما عرفن بها مضغ الكلام ولا صبغ الحواجيب  
 ولا خرجن من الحمام مائلة أوراكن صقيلات المراقيب  
 حسن الحضارة محبوب بتطرية وفي البسادة حسن غير محبوب  
 والله لا يبقى في القيامة إلا الاخلاص ، وقبل القيامة لا يبقى إلا ذكر

الخاصين ، كم حول معروف من عالم لا يعرف قبره ، ومن زاهد لا يدري أين هو ؟ ومُعرف معروف (١) بالله عليكم اتقبلوا نصحي يا اخواني عاملوا الله سبحانه وتعالى في الباطن حتى لا يدري أنكم أهل معاملة - الى أن قال - ان النبي ﷺ لم يكن معه ببس الزهاد وحده ، ولا الانبياء في الدنيا وحده ، بل حاله جامعة لكل خلق صالح - الى أن قال - ان الربا يكون في التبدلات فالعلم أصل كل خير ، ومعدنه أخلاق الرسول ﷺ وآدابه ﷺ وقال أيضا أعوذ بالله من سير هؤلاء الذين نعاشرهم لا نرى فيهم حكمة عالية فيقتدي بها المبتدئ ، ولا صاحب ورع فيستفيد منه المتردد ، فأنه الله ، عليكم بملاحظة سير القوم ومطالعة تصانيفهم واخبارهم . والاستكثار من مطالعة كتبهم رؤية لهم كما قال

فاتني ان أرى الديار بطرفي فاعلمني أرى الديار بسمعي  
واني أخبر عن حالي ، ما أشبع من مطالعة الكتب ، واذا رأيت كتابا لم أره فكأنني وقعت على كنز ، فلو قلت اني قد طالمت عشرين ألف مجلد كان أكثر ، وأنا بعد في طلب الكتب فاستفدت بالنظر فيها ملاحظة سير القوم وقدرهم ومهمهم وحفظهم وعاداتهم وغرائب علوم لا يعرفها من لم يطالع

(١) يعني معروف الكرخي الزاهد الشهير وأما اشتهر في ذلك العصر الذي يكثر فيه العلماء والعارفون التفادون باخلاصه لاخلاصه ، وعرف قبره من بعده وخفيت اسماء من لا يحصى من البهائم المرائيين والزهاد التضعفين والعلماء المتجربين وخفيات قبورهم من حول قبره ، وبقي معروف رحمه الله معروفا لايتسى ذكره ، ولا يخفى قبره .



## فصل

روى أبو حفص البرمكي بإسناد عن عمر رضي الله عنه قال : من خاف  
من الله عز وجل لم يشف غيظه ، ومن اتقى الله لم يصنع ما يريد ، ولولا  
يوم القيامة كان غير ماترون (١)

## فصل

قال أبو حفص المكي سمعت أبا بكر بن مليح يقول بلغني عن  
أحمد أنه قال إذا أراد الرجل أن يزوج رجلاً فأراد أن يجتمع له الدنيا  
والدين فليبدأ فيسأل عن الدنيا ، فإن حمدت سأل عن الدين فإن حمد فقد  
اجتمعا ، وإن لم يحمد كان فيه رد الدنيا من أجل الدين ، ولا يبدأ فيسأل عن  
الدين فإن حمد ثم سأل عن الدنيا فلم يحمد ، كان فيه رد الدين لأجل الدنيا .  
وقال اسحاق بن حسان كتبت إلى أبي عبد الله أحمد بن حنبل أشاوره  
في التزوج فكتب إلى يزوج ويكر وأحرص على أن لا يكون لها أم

(١) إن هذا الاثر عن أمير المؤمنين عمر الجدير بأن يكون فصلاً مستقلاً من  
فصول هذا الكتاب ، بل هو ينبغي عن سفر كبير بما فيه من الحكمة وفصل الخطاب ،  
فأمر الدين كله دائر على الخوف من الله وتقوى الله ، ولولا يوم القيامة وما أعدّه  
الله فيه لمن طغى وآثر الحياة الدنيا في الجحيم ، ولأن خاف مقام ربه ونهى النفس  
عن المحوى في دار النعيم ، لسكان العالم كله غير ما كانوا يرون ، وأعظم ما كانوا يرونه  
من أمارته رضي الله عنه أن ينجي إليه كنوز كسرى وقيصر فلا تروقه زينها ولا تفيها  
بل يبقى لا بساً مرفعة ، متقشفاً في معيشته ، ليكون قدوة لأمرائه وقواده .  
ولن يأتي من بعده

## فصل

﴿ في سنة المصاحفة بين الرجال والنساء وما قيل في التقييد والمعاقة ﴾  
وتسن المصاحفة في اللقاء للخبر، قال الفضل بن زياد صاغت أبا عبد الله  
غير مرة، وابتدأني بالمصاحفة، ورأيت يصفح الناس كثيرا. وقال إبراهيم بن  
سيد الجوهري دخلت على أحمد بن حنبل أسلم عليه فمدت يدي إليه  
فصاغتني. فلما خرجت قال ما أحسن أدب هذا الفتى لو انكب علينا كنا  
نحتاج أن نقوم، وصفح حماد بن زيد بن المياركة يديه. واحتج البخاري  
بقول ابن مسعود علمني رسول الله ﷺ التشميد كفي بين كفيه فتصائح  
المرأة والمرأة والرجل الرجل والمجوز والبرزة (١) غير الشابة فإنه يحرم  
مصاغتها للرجل ذكره في الفصول والرعاية، وقال ابن منصور لا ي  
عبد الله: تكره مصاحفة النساء؟ قال أكرهه. قال اسحاق ابن راهويه  
كما قال وقال محمد بن عبد الله بن مهران إن أبا عبد الله سئل عن الرجل  
يصاغت المرأة قال لا وشدد فيه جدا، قلت فيصاغت بثوبه؟ قال لا،  
قال رجل فإن كان ذا محرم قال لا، قلت ابنته؟ قال إذا كانت ابنته فلا  
بأس. فهاتان روايتان في تحريم المصاحفة وكراهتها للنساء، والتحريم اختيار  
الشيخ تقي الدين وعالم بأن الملامسة أبلغ من النظر، ويتوجه تفصيل بين  
المحرم وغيره، فأما الوالد فيجوز

(١) البرزة المرأة السكينة العاقلة العفيفة التي لا تخنجب احتجاب الشواب بل تبرز

لناس نجا السهم ويحدثهم

وفي صحيح البخاري في هجرة النبي ﷺ أن أبا بكر اشترى من عازب رجلا حمله معه ابنه البراء رضي الله عنهم قال البراء فدخلت مع أبي بكر على أهله فاذا عائشة ابنته مضطجعة قد أصابها حتى فرأيت أباها يقبل خدها وقال كيف أنت يا بنية؟ ورواه أحمد ومسلم، وذكر صاحب النظم: تكره مصافحة المعجوز ونجوز مصافحة الصبي لمن يعلم من نفسه الثقة اذا قصد تعليمه حسن الخلق ذكره في الفصول والرعاية. وقال الشيخ تقي الدين كلام الثوري وغيره يمنع ذلك، والمصافحة شر من النظر.

وتباح المعاينة وتقبيل اليد والرأس تدبنا وإكراما واحتراما مع أمن الشهوة وظاهر هذا عدم اباحتها لأمر الدنيا، واختاره بعض الشافعية والكراهة أولى وكذا عند الشافعية تقبيل رجله، وقال المروذي سألت أبا عبد الله عن قبلة اليد فقال إن كان على طريق الدين فلا بأس قد قبل أبو عبيدة يد عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وإن كان على طريق الدنيا فلا، إلا رجلا يخاف سيفه أو سوطه. وقال المروذي أيضا: وكرهها على طريق الدنيا وقال تميم بن سلمة التابعي القبلة سنة، وقال منها بن يحيى رأيت أبا عبد الله كثيرا يقبل وجهه ورأسه وخده ولا يقول شيئا، ورأيت لا يمتنع من ذلك ولا يكرهه، ورأيت سلمان بن داود الهاشمي يقبل جبهته ورأسه ولا يمتنع من ذلك ولا يكرهه ورأيت يعقوب بن إبراهيم يقبل وجهه وجبهته، وقال عبد الله بن أحمد رأيت كثيرا من العلماء والفقهاء والمحدثين وبنو هاشم وقريش والانصار يقبلونه.



- يعني أباه - بعضهم يديه وبعضهم رأسه، ويظنونه تمظيها لم أرهم يفعلون ذلك بأحد من الفقهاء غيره، لم أره يشتري أن يفعل به ذلك.

وقال الخلال أخبرني إسماعيل بن إسحاق السراج قال قلت لابي عبد الله أول ما رأيته يا أبا عبد الله أنه قد لي أن أقبل رأسك قال لم أبلغ أنا ذلك، وقال إسحاق بن منصور لابي عبد الله تقبل يد الرجل؟ قال على الإخاء وقال إسماعيل بن إسحاق الثقفي سألت أبا عبد الله قلت ترى أن يقبل الرجل رأس الرجل أو يده؟ قال نعم، وقال الشيبخ تقي الدين تقبيل اليد لم يكونوا يمتادونه إلا قليلا، وذكر ما رواه أبو داود وغيره عن ابن عمر أنهم لما قدموا على النبي ﷺ عام موته قبلوا يده، ورخص فيه أكثر العلماء كأحمد وغيره على وجه الدين وكرهه آخرون كمالك وغيره.

وقال ساجان بن حرب هي السجدة الصغرى، وأما ابتداء الإنسان بمد يده للناس لقبولها وقصده لذلك فهذا ينهى عنه بلا نزاع كأنما من كان، بخلاف ما إذا كان القبل هو المبتدئ بذلك انتهى كلامه.

وقال ابن عبد البر كان يقال تقبيل اليد لأحدى السجدةين، وتناول أبو عبيدة يد عمر رضي الله عنهما ليقيمها فقبضها، فتناول رجله فقال ما رضيت منك بتلك فكيف بهذه؟ وقبض هشام بن عبد الملك يده من رجل أراد أن يقبلها وقال له فإنه لم يفعل هذا من العرب إلا هلع، ومن العجم إلا خضوع وقال الحسن البصري قبلة يد الإمام العادل طاعة، وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه قبلة الوالد عبادة وقبلة الولد رحمة، وقبلة المرأة شهوة، وقبلة

الرجل أخاه دين . وفي ترجمة هشام بن عروة بن الزبير أنه أراد أن يقبل  
يد المنصور فنهه وقال نكر ملك عنها ونكر مها عن غيرك . وصرح ابن  
الجوزي بأن تقبيل يد الظالم معصية إلا أن يكون عند خوف . وقال في  
مناقب أصحاب الحديث ينبغي للطالب أن يبالغ في التواضع للعالم وبذل  
نفسه ، قال ومن التواضع للعالم تقبيل يده ، وقبل سفيان بن عيينة والفضل  
ابن عياض أحدهما يد حسين بن علي الجعفي والآخر رجله ،

وقال اسحاق ابن ابراهيم ان أبا عبد الله احتج في الممانعة بحديث أبي  
ذر أن النبي ﷺ عاتقه قال وسألت أبا عبد الله عن الرجل يأتي الرجل  
يدانقه قال نعم فعله أبو الدرداء . وقال في الارشاد الممانعة عند القدوم من  
السفر حسنة وقال الشيخ تقي الدين فقيدها بالقدوم من السفر ، وقال  
القاضي اطلق والمنصرف في السفر انتهى كلامه

وروى البيهقي في السنن الكبير اخبرنا أبو نصر ابن قتادة أنبأنا أبو  
الحسن بن اسماعيل السراج ثنا يوسف بن يعقوب القاضي ثنا سليمان بن  
يعقوب ثنا شعبة عن غالب التمار قال كان محمد بن سيرين يكره المصافحة  
وذكرت ذلك للشعبي فقال كان أصحاب محمد ﷺ إذا التقوا صلحوا ، فإذا  
قدموا من السفر أتق بعضهم بعضا . اسناد جيد

وتكره مصافحة الكافر وذكر أبو زكريا النواوي معانقة القادم من  
السفر مستحبة وإن الانحناء مكروه وإن تقبيل يد الرجل الصالح مستحب ،  
وقال الشيخ وجيه الدين أبو المعالي في شرح الهداية تستحب زيارة

القيام ومما اتفق عليه، قالوا كرام العلماء وأشرف القوم بالقيام سنة مستحبة، قال ويكره أن يطعم في قيام الناس له لقوله عليه السلام «من أحب أن يتمثل الناس له فليقبوه» متعمده من النار، وفي بعض المأخذ «صفوفاه كذا» قال وسبق في القيام ما ظاهره أو صريحه التحريم لهذا الخبر، قال أبو المعالي وهذا محمول على ما يفعله الملوك من استدامة قيام الناس لهم، لأنه يراوح بين رجله كما تقبض الذابة على ثلاث وترج واحدة، قال فلما تقبيل يد العالم والكرام لرئسهم والسيد أساطانه بجائز، فلما إن قبل يده لغناه فقد روي: من تواضع لنفي لغناه فقد ذهب ثلثا دينه (١) وقيل التحية بأخفاء الظاهر جائز وقيل هو سجود الملائكة لآدم، وقيل السجود حقيقة. ولما قدم ابن عمر الشام حياه أهل اندمة كذلك فلم ينههم، وقال هذا تعظيم للمسلمين انتهى كلامه وفي بعضه نظر

وأما السجود اكراما أو اعظاما فلا يجوز كما دلت عليه الاخبار المشهورة. وأما تقبيل الارض فقال صاحب النظم يكره كراهة شديدة لأنه يشبه السجود لكنه ليس بسجود لأن السجود الشرعي وضع الجبهة بالارض على طهارة لله تعالى وحده إلى جهة مخصوصة، وهذا لما يصيب الارض منه فهو وذلك لا يجوز، في السجود انتهى كلامه وهذا لا يعمل غالباً

(١) ذكره ابن الجوزي في المروضات، وذكر غيره أنه من كلام عبد الله بن مسعود. وما أراه قاله فإنه مخالف لقواعد الشرع إذ النواضح للنبي عادة غاية في جلالها لا تليق بمزة المؤمن ولكنها ليست بمحبة وما كل محبة يذهب بها ثلثا الدين؟



إلا للدنيا ، وقد ذكر صاحب الفظم أنه يكره الأئمة ، مستأد كرا أبو بكر  
ابن الأنباري الخبلي المشهور في قوله تعالى ( وخرّوا له سجدا ) أنهم سجدوا  
ليوسف أكراما وتحيّة ، وأنه كان يحكي بعضهم بعضا بذلك وبالأئمة  
فظهره رسول الله ﷺ وذكرا الخبر الآتي « أنصحنى له » قال لا ذكره ابن  
ابن الجوزي ولم يخالفه فدل على الموافقة فهذه ثلاثة أقوال

وجزم في كتاب المهدي بتحريم السجود والأئمة والقيام على الرأس  
وهو جالس . وفي مسلم عن جابر قال : اشتكى رسول الله ﷺ فصلى وراءه  
وهو قاعد وأبو بكر يسمع الناس تكبيره فالتفت إلينا فرآنا قياما فأشار إلينا  
فقمنا فصلى بنا بصلاته قودا . فلما سلم قل « إن كذبت أئمة تفعلون فعل  
فارس والروم يقومون علي ملوكهم وهم قومود : فلا تفعلوا إنتموا بأنفسكم إن  
صلواتهم فصلواتهم أو أن صلوا قومودا فصلوا قومودا » فهذا نهي ، وظاهره  
التحريم لا سيما مذهب الإمام أحمد أنه لا يجوز أن يصلي قنما خاف قاعد ،  
واحتجوا بهذا النهي

وقال الخافض تقي الدين بن الأخصر ( فيمن روى عن أحمد ) محمد بن  
أحمد بن المني أبو جعفر البزار قال : أتيت أحمد بن حنبل فجلست على  
بابه أنتظر خروجه فلما خرج قلت إليه فقال لي أما علمت أن النبي ﷺ  
قال « من أحب أن يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار » فقلت  
إني أتمت إليك ، فاستحسن ذلك انتهى كلامه ، ومدلول هذا واضح فإن  
النهي دل على القيام له ، ومن قام إليه لم يتناول النهي مع أن النهي لمن أحب

ذلك وسبق الكلام في القيام، وقد تقدم بمذاهب أصول السلام (فصل في ذكر القيام) وبكره تقبيل اليم لأنه قل أن يقع كرامة، وترع يده من يده من صافيه قبل ترعه هو، إلا مع حياة أو مضرة التأخير، ذكره في النصول والرعاية وقال الشيخ عبد الله بن إدريس ولا يترع يده حتى يترع الآخر يده إذا كان هو المبتدئ. قال الشيخ تقي الدين الضابط إن من غاب على ظنه أن الآخر يترع امسك، والا فلو استحب الإمساك لسلك منها أفضى إلى دوام المماقة، لكن تقييد عبد القادر حسن أن النازع هو المبتدئ انتهى كلامه. وقال أبو داود حدثنا أحمد بن منيع ثنا أبو قحطان أنبأنا مبارك عن ثابت عن أنس قال: ما رأيت رجلاً إلا التقم أذن النبي ﷺ فينحني رأسه حتى يكون الرجل هو ينحني رأسه، وما رأيت رجلاً أخذ بيده فترك يده حتى يكون الرجل هو الذي يدع يده. مبارك هو ابن فضالة ثقة مدلس.

وقال أيضاً (باب في المعانقة) ثم روى من رواية أيوب بن بشير بن كعب عن رجل من عنزة أنه قال لابي ذر هل كان رسول الله ﷺ يصاحبك إذا تقبلموه؟ قال ما ليته قط إلا صافني، وبعت إلي يوماً فلم أكن في أهلي فلما جئت أخبريت أنه أرسل إلي فاتيتته وهو على سريرته قال أترمني فكانت تلك أجود وأجود هذا الرجل مجهول وأيوب روى عنه جماعة وقال ابن خراش مجهول. ورواه أحمد. وروى الترمذي وحسنه عن أنس قال قال رجل يا رسول الله الرجل منا يلقاه أخوه أو صديقه أينحني له؟ قال «لا» قال أفيلترمه ويقبله؟ قال «لا» قال فيأخذ بيده ويصافني؟ قال «نعم» ورواه

أحمد وابن ماجه. وعن عبد الله بن سلمة المرادي وحديثه حسن عن صفوان  
ابن عسال قال قال يهودي لصاحبه انهب بنا الى هذا النبي ﷺ قال  
فاتيا رسول الله ﷺ فسالاه عن تسع آيات بينات فذكر الحديث الى  
قوله فقبلوا يده ورجله وقالوا نشهد انك نبي. رواه أحمد والنسائي  
والترمذي وغيرهم باسناد صحيح وصححه الترمذي

وقال أبو داود حدثنا محمد بن عيسى شامط بن عبد الرحمن الاعنق حدثني  
أم أبان بنت انواز بن زارع عن جدها زارع كان في وفد عبد القيس قال لما جئنا  
المدينة جئنا بمبارك من روادنا فقبل يدا رسول الله ﷺ ورجليه، قال وانتظرونا  
المنذر الاشج حتى أتى من غيبته فلبس ثوبه ثم أتى النبي ﷺ فقال «ان قبلك  
خاتين يحبهم الله تعالى الخالم والالامة الحديث. أم أبان تفرد عنها مطار

وروى أيضا نعيم بن عون أنبأنا خالد بن حصين عن عبد الرحمن بن  
أبي ليلى عن أسيد بن حضير رجل من الانصار قال بينما هو يحدث القوم  
وكان فيه مزاح (١) اضحكهم فطعمه النبي ﷺ في خاصرته بعد فقال اصبرني  
فقال «اصطبر» قال ان عليك قبضا وليس علي قبض، فرفع النبي ﷺ عن  
قبضه فاحتضنه وجعل يقبل كشحه قال انما أردت هذا يا رسول الله. اسناده  
ثقات، ومات أسيد ولعبد الرحمن نحو ثلاث سنين ترجم عليه أبو داود  
(باب في قبلة الجسد) أي أفدني (٢) من نفسك قال استفد، يقال صبر فلان

(١) في السنن هنا كلمة ﴿بينا﴾ (٢) هذا تفسير من المصنف لقول الصحابي  
اصبرني وقوله ﷺ «اصطبر» فالاول ثلاثي بوزن نصر ومعناه أفدني من نفسك  
أي مكنتي منها لافض وقوله «اصطبر» اذمال منه مناه أي استفد واقص



من خصمه واصطبر أي تقص منه ، وأصبره الحاكم أي قصه من خصمه ،  
وعن عائشة قالت قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله ﷺ  
في بيتي فأثله ففرع الباب فقام إليه النبي ﷺ فحجرت به فاعتنقه وقبله . رواه  
الترمذي وحسنه ، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قبل رسول الله ﷺ  
الحسن بن علي فقال الاتمزع بن حابس ان لي عشرة من الولد ما قبلت  
منهم أحدا ، فقال النبي ﷺ : « من لا يرحم لا يرحم » متفق عليه ، وعن  
البراء مرفوعا « ما من مسلمين يشقان فينصافا الا غفر لهما قبل أن يتفرقا »  
رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذي ، وقال غريب من حديث أبي  
اسحاق عن البراء وهو من رواية الاجلح عن أبي اسحاق وهو مختلف فيه  
وعن البراء مرفوعا « اذا التقى المسلمان فنصافعا وحمدا الله عز وجل  
واستغفرا غفر لهما » استاده حسن رواه أبو داود ، وفي الحديث الصحيح  
عن حميد عن أنس قال لما جاء أهل اليمن قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم « قد جاءكم أهل اليمن » وهم أول من جاء بالمصاحفة رواه أبو داود  
وسأله قتادة أكانت المصاحفة في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
« نعم » رواه البخاري ، وفي الموطأ عن عطاء الخراساني « تصافحوا يذهب  
الغل ، وتهاودوا تحابوا وتذهب الشحناء » وقال ابن عبد البر : قال أبو مجلز :  
المصاحفة تجلب الوددة ، وقد قال أبو الحسين الرازي فيما ألفه في ابتداء  
الشافعي ولقيه مالك (١) أخبرني أبو رافع أسامة بن علي بن سعد بمصر

(١) كذا في الأصل والوجه ان يكون « ولقيه مالك » — لقي بتشديد الياء  
مصدر مضاف الى ضمير الشافعي ومالك مفعول له

ثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال سألت الشافعي عن الاعتناق  
 في الحمام للغائب ، فقال لا يجوز لا داخل ولا خارج ، قال وكان مالك يكره  
 المصافحة فكيف الاعتناق ؟ وقل ابن حزم اتفقوا أن مصافحة الرجل  
 حلال ، وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : خرجت مع  
 رسول الله ﷺ في طائفة من النهار لا يكلمني ولا أكله حتى جاء سوق  
 بني قينقاع ثم انصرف حتى أتى خباء فاطمة فقال « أتم لكم ؟ أتم لكم ؟ » يعني  
 حسنا فظننا أنه إنما يحبسه أمه لأن نفسه وتلبسه سخيا فلم يلبث أن جاء  
 يسرى حتى اعتنق كل واحد منهما صاحبه ، فقال رسول الله ﷺ « اللهم  
 أني أحبه فأحبه وأحب من يحبه » قوله في طائفة أي قطعة منه وقينقاع  
 مثلث النون ، ولكم هنا الصغير ، والخباء بكسر الخاء والمد بيتا ، والسخاب  
 بكسر السين جمعه سخب الفلادة من القرقل والسلك والود ونحوها من  
 الخلط الطيب يعمل على هيئة السبعة ويحمل قلادة للصبيان والجواري .  
 وقيل هو خيط سعي سخيا لصوت خرزه عند حركته من السخب بفتح  
 السين والخاء ويقال السخب وهو اختلاط الاصوات . وفيه جواز لباس  
 الصبيان القلائد والسخب من الزينة ، وتغليظهم ولا سيما عند لقاء أهل  
 الفضل ، وملاطفة الصبي والتواضع

وكره مالك معانقة القادم من سفر ، وقال بدعة ، واعتذر عن فعل  
 النبي ﷺ ذلك بجمعة حين قدم بأنه خاص له ، فقال له سفيان ما يخصه بغير  
 دليل فسكت مالك . قال القاضي عياض وسكوته دليل لتسليم قول سفيان  
 وموافقته وهو الصواب حتى يقوم دليل على التخصيص

## فصل

( في تقيل الحارم من النساء في الجبهة والرأس )

قال ابن منصور لا يبيح الله يقبل الرجل ذات محرم منه ؟ قال اذا قدم من سفر ولم يخف على نفسه ، وذكر حديث خالد بن الوليد قال اسحاق بن راهويه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم من الغزو يقبل فاطمة ولكن لا يفعله على الفم أبدا ، الجبهة او الرأس ، وقال بكر بن محمد عن أبيه عن أبي عبد الله وسئل عن الرجل يقبل اخته قال قد يقبل خالد ابن الوليد اخته ، وهذه المسئلة تشبه مسئلة المصافحة لذي محرم وقد تقدم في القيام حديث عائشة في تقيله عليه السلام لفاطمة

## فصل

( في التنجى وكلام السر وامانة المجالس )

ويكره أن يتنجى اثنان دون ثالثهما قاله في الرعاية ، وقال في المجرى ولا يتنجى اثنان دون واحد ، وقد يؤخذ منه التحريم وجزم به النووي وعن عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا « لا يحل لثلاثة يكونون بارض فلاة يتنجى اثنان دون الثالث » رواه أحمد والتهبي عام وفاقا للداكية والشافعية ، وخصه بعض العلماء بالسفر ، وزعم بعضهم أنه منسوخ وأنه كان في أول الاسلام ، ومرادهم جماعة دون واحد ، وأنه ان أذن فلانهي لان الحق له . وقد قال صاحب النظم يكره أن يتنجى الجمع دون مفرد ، وقال في الرعاية وأن يدخل أحد في سر قوم لم يدخلوه فيه والجلوس والاصفاء



الى من يتحدث سرا بدون اذنه ، وقيل يحرم وظاهره عوده الى ما تقدم  
والاول هو الذي ذكره في المبرد والفصول وعيون المسائل ، وان كان  
اذنه استحياء فذكر صاحب النظم يكره ، وقد ذكر ابن الجوزي ان من  
أعطى مالا حياء لم يحز الاخذ ، قال في الرسالة وهو معنى ما في الفصول  
ولا يجوز الاستماع الى كلام قوم يتشاورون ويجب حفظ سر من يلمت  
في حديثه حذرا من اشاعته لانه كالمستودع حديثه . وروى أحمد وأبو داود  
والترمذي وحسنه من حديث ابن أبي ذئب عن عبد الرحمن بن عطاء  
وهو ثقة وقيل البخاري فيه نظر عن عبد الملك بن جابر بن عتيك عن  
جابر بن عبد الله مرفوعا « اذا حدث الرجل بالحديث ثم انتفت فاذا هي  
أمانة » ثم قال أبو داود حدثنا أحمد بن صالح قرأت على عبد الله بن نافع  
أخبرني ابن أبي ذئب عن ابن أخي جابر بن عبد الله عن جابر (١) قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم « المجالس بالامانة الا ثلاثة مجالس : سفك  
دم حرام ، وفرج حرام ، واقتطاع مال بغير حق » ولاحمد من حديث أبي  
الدرداء « من سمع من رجل حديثا لا يشتهي أن يذكر عنه فهو أمانة وان  
لم يستكتمه » وهو من رواية عبيد الله بن الوليد الوصافي بتشديد الصادق  
وهو ضعيف عندهم . وله عن أنس قال ما خطب النبي صلى الله عليه وسلم  
الا قال « لا إيمان لمن لا أمانة له ، ولا دين لمن لا عهد له » وللبخاري من  
حديث أبي هريرة ان أعرابيا سأل النبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة ؟

قال « إذا ضيبت الأمانة فانتظر الساعة » قال كيف إضاعتها يا رسول الله ؟ قال « إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة » وسبق في أول الكتاب عند ذكر الغيبة والكذب أنه يحرم افشاء السر زاد في الرعاية الضرر

وفي مسند أحمد والصحاحين أن بلالا رضي الله عنه أخبر النبي ﷺ عن زينب امرأة ابن مسعود والمرأة الأنصارية لما سأله « من هما » بعد قولها لا تخبره من نحن ، وثاننا ذهبنا تستفتينا ، قال في شرح مسلم جوابه صلى الله عليه وسلم واجب ولا يقدم عليه غيره وإذا تمارست المصالح بدىء بأهمها وذكر ابن عبد البر الخبير المروني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أسر إلى أخيه سرا لم يحل له أن يخشيه عليه » وقال العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه لأبيه عبد الله رضي الله عنه : يا بني إن أمير المؤمنين يدنيك يعني عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاحفظ عني ثلاثا : لا تفشي له سرا ، ولا تفتاهن عنده أحدا ، ولا بطل من منك علي كذبة . وقال أكرم ابن صيفي : إن سرك من دمك فانظر أين تريقه وكل من يقدك أكثر ما يتم التدبير السكتان ولهذا كان عليه السلام إذا أراد غزوة وري بغيرها

قال الشاعر

وسرك ما كان عند امرئ وسر الثلاثة غير الخفي

وقال آخر

فلا تخبر بسرك كل سر إذا ما جاوز الاثنين فأش

( ٣٦ — الآداب الشرعية — ج ٢ )

وذهبت طائفة إلى أن السر ما سر رته في نفسك ولم تبده إلى أحد.  
 قال عمرو بن العاص ما استودعت رجلا سرا ففشاه فقلت لاني كنت  
 أضييق صدرا منه حيث استودعته إياه ، وإلى هذا ذهب الثعالبي

إذا ضايق صدر المرء عن سر نفسه فصدر الذي يُستودع السر أضييق  
 وأنشد بعض الأعراب

ولا أكنم الأسرار لكن أبها ولا أدع الأسرار تفتلني غما  
 وإن ضيف الرأي من بات ليله حزيننا بكتمان كأن به حتى  
 وفي بك الأسرار للقلب راحة وتكشف بالافشاء عن قلبك ألما  
 وقال آخر

ولا أكنم الأسرار لكن أذيعها ولا أدع الأسرار تغلي على قلبي  
 وإن ضيف القلب من بات ليله تقلبه الأسرار جنباً على جنب  
 وكان يقال لا تطاموا النساء على سركم ، يصاح لكم أمركم ، وكان  
 يقال كل شيء تسكتموه عن عدوك فلا تظهر عليه صديقك ، قال الشاعر :

إذا كنتم الصديق أخاه سرا فافضل العدو على الصديق  
 وقال آخر

إذا رى خائلي ما استقام بوده وامسحه ودي إذا يتجنب  
 واست بباد صاحبي بقضية ولا أنا مبدسه حين ينضب  
 وقال آخر

إذا ماضيق صدرك عن حديث فافشته الرجال فمن تلوم ؟



إذا غابيت من أفنتي حديثي      وسري عن سره فأنا الظالم  
 وإنني حين أسأم حمل سري      وقد ضمته صدرتي مشرم  
 ولست محذئا سري خيلا      ولا عروني إذا خطرت هموم  
 وأطوي السر دون الناس أني      لما استودعت من سري كنوم  
 وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتناجى اثنان دون  
 ثالث، وعن ابن مسعود مرهوعا «إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى رجلان  
 دون الآخر حتى يختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه» متفق عليها

### فصل

( ما يستحب فعله لاسكات الغضب )

قال القاضي ويستحب لمن غضب أن كان قائما يجلس، وإن كان جالسا  
 اضطجع، وقال ابن عقيل : ويستحب لمن غضب أن يغير حاله، فإن كان  
 جالسا قام واضطجع، وإن كان قائما مشى، وقول القاضي هو الصواب قاله  
 الشيخ تقي الدين وهو كما قال ولاحمد وأبي داود من حديث أبي ذر  
 «إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس، فإن ذهب عنه الغضب وإلا فليضطجع»  
 اسناده صحيح، وقد استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم واشتد  
 غضب أحدهما فقال عليه السلام «إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد  
 حتى خير مماذه» اللهم إني أعوذ بك من الشيطان الرجيم «وفي خبر سليمان  
 ابن صرد «أعوذ بك من الشيطان الرجيم» قال في خبر معاذ فإني ومحك  
 وجعل يزداد غضبا، وفي خبر سليمان فقال الرجل هل ترى بي من جنون

رواهما أبو داود، وروى البخاري ومسلم وخبر سليمان، وروى أحمد  
والترمذي خبر معاذ، ويستحب أن يتوضأ بظهر عطية عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال: «إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار  
وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ» رواه أبو داود وغيره

### فصل

(في الدعاء وآدابه والأسرار والجمهور به)

يكره رفع الصوت بالدعاء مطبقاً، قال المروزي: سمعت أبا عبد الله يقول  
ينبغي أن يسردعاه لقوله تعالى (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) قال  
هذا الدعاء. قال وسمعت أبا عبد الله يقول وكان يكره أن يرفعوا أصواتهم  
بالدعاء لاسيما عند شدة الحرب وحمل الجنازة والمشي بها وقيل يستن أن  
يسمع المؤمن الدعاء، قدمه ابن تميم، وقيل مع قصد تعظيمه. ولا يجب الانصات  
في أصح الوجهين ذكره ابن تميم وابن حمدان، وقيل خفض الصوت بالدعاء  
أولى قال في المستوعب يكره رفع الصوت بالدعاء وينبغي أن يحفظ ذلك  
لأن الله تعالى قال (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية) فأمرو بذلك

وعن سعد مرفوعاً «خير الذكر الخفي وخير الرزق ما يكفي» رواه  
أحمد، وفي الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعاً «أنا عند ظن عبدي بي  
وأنا معه إذا ذكرني» ولاحمد وابن ماجه «أنا مع عبدي إذا ذكرني  
وتحركت بي شفتاه» ولاحمد «أنا عند ظن عبدي بي إن ظن بي خيراً  
فله» وإن ظن بي شراً فله» قوله عن أنس مرفوعاً «أنا عند ظن عبدي بي»

وأنا منه إذا دعاني » وعن أبي صالح الخواري ولم يرو عنه غير أبي المليح  
 الفارسي وضمه بن معين ، وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا « من لم  
 يسأل الله يغضب عليه » وبه أيضا مرفوعا « ليس شيء أكرم على الله من  
 الدعاء » وفيه عمران النبطان مختلف فيه قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا  
 من حديثه ، رواها الترمذي وابن ماجه ، وروى أحمد الثاني من حديث  
 عمران . وروى أبو يعلى الموصلي ثنا مرزوق بن المزدبان ثنا حفص بن  
 غياث عن عاصم الاحول عن أبي عثمان النهدي عن أبي هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم « أعجز الناس من عجز بالدعاء ، وأبخل الناس  
 من بخل بالسلام » حديث حسن ومسروق وثقه ابن حبان ، وقال  
 أبو حاتم ليس بثوي . يكتب حديثه ويكره رفع الصوت عند حمل الجنازة  
 وعند شدة القتال ، ولا يكره الاحاح به للآثر ذكره في الرعاية ودعاء  
 الرغبة بطن الكف ودعاء الرهبة بظاهرة مع قيام السبابة كدعاء النبي  
 صلى الله عليه وسلم في دعاء الاستسقاء ، قال القاضي أبو يعلى تستحب  
 الإشارة الى نحر السماء في الدعاء ، قال صالح في مسائله سألت أبي عن  
 الاعتداء في الدعاء قال يدعو بدعاء معروف (١)

(١) المعروف خلاف المنكر فمن دعا بما يخالف الشرع أو سنن الله في الخلق  
 كان دعاؤه منكرا وكان به مقتديا فان الاعتداء بمجاوزة الحد الشرعي أو العرفي  
 ومنه قوله تعالى « كلوا واشربوا ولا تمثدوا » أي لا تتجاوزوا فيما الحلال الى  
 الحرام شرطا ولا حد الشبع المعتدل والري المعتاد عرفا . فكلية الامام « معروف »  
 تشمل الأمرين في الدعاء واسكنها لا يقال إلا لعالم يفهم اجملها كونه صالح



## فصل

( في الدعاء والتوكل ومراعاة الاسباب وسؤال المخلوق )

قال الشيخ تقي الدين رحمه الله هو الذي خلق السبب والمذهب، والدعاء من جملة الاسباب التي يتقدم بها، فلا تنفصل الى الاسباب شرك في التوحيد، وعمو الاسباب أن تكون أسبابا تنقص في العقل، والاعراض عن الاسباب بالسكينة قدس في الشرع، بل العبد يجب أن يكون توكله ودعاؤه وسؤاله ورغبته الى الله سبحانه وتعالى والله يتقدم له من الاسباب من دعاء المخلوق وغير ذلك ما يشاء، والدعاء مشروع أن يدعو الأعلى للأدنى والأدنى للأعلى. ومن ذلك طالب الشفاعة والدعاء من الأنبياء، وذكر الأخبار في ذلك الى أن قال: فالله تعالى لم يبرح يتفقد به الدعاء والمندتو له، فمن قال لم يبرح ادع لي. قصد اتفاقهما جميعا بذلك كان هو وأخوه متعاونين على البر والتقوى، فهو به المشغول وأشار اليه بما ينفعهما والمشغول فعل ما ينفعهما، بمنزلة من يأمر غيره ببر وتقوى فيثابره المأمور على فعله والآمر أيضا يثاب مثل ثوابه لكونه دعاء اليه - الى أن قال ولم يأمر الله مخلوقا أن يسأل مخلوقا شيئا لم يأمر الله المخلوق المشغول بما أمر الله العبد به أمر ايجاب أو استحباب الى أن قال :

والله قصد ان الله لم يأمر مخلوقا أن يسأل مخلوقا إلا ما كان مصلحة لتلك المخلوق المشغول إما واجب وإما مستحب، فانه سبحانه لا يطالب من العبد إلا ذلك فكيف يأمر غيره أن يطالب منه غير ذلك، بل قد حرم على العبد أن

يسأل العبد مسألة إلا عند الضرورة وإن كان إعطاء المال مستحبا، ثم من طلب من غيره واجبا أو مستحبا إن كان قصده مصلحة الأمور أبلغنا هذا مثاب على ذلك، وإن كان قصده حصول مطلوبه من غير قصد منه لا تنفع الأمور فهذا مثاب على ذلك وإن كان قصده حصول مطلوبه من غير قصد منه لا تنفع الأمور فهذا من نفسه أي، ومثل هذا السؤال لا يأمر الله به قط بل قد نهي عنه إذ هذا سؤال شخص للمخلوق من غير قصد لنفعه ولا لمصلحته، والله تعالى يأمرنا أن نعبد الله ونرغب إليه ويأمرنا أن نحسن إلى عباد الله، وهذا لم يقصد هذا ولا هذا إلى أن قال - وإن كان العبد - لا يأثم بمثل هذا السؤال لئلا يفرق بين ما يؤمر العبد به وما يؤذن له فيه ألا ترى أنه قال في حديث السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولهم ما لا يدرأون، وإن كان الاسترقاق جائزا، إلى أن قال :

الأصل في سؤال الخلق أن يكون محرما، فما يباح للمعالجة فإن فيه الظلم المتعلق بحق الله تعالى، وظلم العبد لنفسه، إلى أن قال - الطاعة والابتناء لله ورسوله والخشية والتعصب لله وحده إلى أن قال - يعني أن يعرف في الأسباب ثلاثة أمور (أحدها) أن السبب المعين لا يتحمل بالمطلوب بل لا بد معه من أسباب أخرى، ومع هذا فلها موانع، فإن لم يكمل الله الأسباب ويدفع الموانع لم يحصل المقصود (الثاني) أنه لا يجوز أن الشيء سبب إلا بعلم كمن يظن أن الندى سبب في دفع البلاء وحصول النعماء (الثالث) أن الأعمال الدينية لا يجوز

أن يتخذ شيء (١) سببا إلا أن تكون مشروعة فإن العبادات مبنية على التوقيف والله أعلم .

### فصل

( في كون التوكل والدعاء نافعين في الدنيا لا عبادتين لنفع الآخرة وحده )

قال الشيخ أيضا : نحن طائفة أن التوكل لا يحصل به جلب منفعة ولا دفع مضرة بل ما كان مقدورا بدون التوكل فهو مقدور معه ولكن التوكل عبادة يثاب عليها من جنس الرضا بالقضاء وقول هؤلاء يشبه قول من قال إن الدعاء لا يحصل به جلب منفعة ولا دفع مضرة بل هو عبادة يثاب عليها - إلى أن قال الذي عليه الجمهور أن التوكل والداعي يحصل له من جلب المنفعة ودفع المضرة ما لا يحصل لغيره ، والقرآن يدل على ذلك ، ثم هو سبب عند الأكثرين وعلامة وأمانة عند من ينفى الأسباب ويقول

(١) أي شيء منها ولعل لفظ منها سقط من النسخ . وحاصل كلام شيخ الإسلام في هذا الفصل أن مراعاة الأسباب مطلوبة شرعا وغفلا ونجربة وهي من سنن الله تعالى في خلقه فمراعاتها لا تنافي في التوكل عليه لأنها من فضله ولكن الأسباب قسمان دينوية تعرف بالتجارب كالدواوي وشرعية تعرف بنص الشرع كاللحاح ، ومعنى كون الدعاء سببا ليس معناه لأنه سبب طبيعي مباشر لكل ما يدعى به بل المراد أنه نافع نارة بتأثيره في النفس بالصبر وقوة المزمعة للذين هم من أسباب النصر والفلب وتارة بالنية والفضيلة للأسباب الخارجية وهو نوع من استجابة الدعاء . وبين شيخ الإسلام أن السبب إنما يثبت بالعلم فالدينوي يعلم التجارب كعلم الطب والزراعة والله ينفى العلم الشرعي :



ان الله يفعل عندها لا بها (١) ويقولون ذلك في جميع العبادات وذكرا كلما  
كثيرا احتج الآيات المشهورة

وذكر في التحفة المراقبة ان التوكل واجب باتفاق أئمة الدين ،  
وقال في شرح مسلم : قال العلماء رحمهم الله استعاذته ﷺ من هذه  
الاشياء (٢) لتكمل صفاته في كل أحواله ، وشرعه أيضا تعالما لأئمة . وفي  
هذه الأحاديث دليل لاستحباب الدعاء والاستعاذة من هذه الاشياء  
المذكورة وما في معناها ، وهذا هو الصحيح والذي أجمع عليه العلماء وأهل  
الفتاوى في الأمصار في كل الأعصار (٣) وذهب طائفة من الزهاد وأهل  
المعارف إلى أن ترك الدعاء أفضل استسلاما للقضاء ، وقال آخرون منهم  
ان دعا للمسلمين خشن ، وان دعا لنفسه فالأولى تركه ، وقال آخرون منهم  
ان وجد في نفسه باعنا للدعاء استحباب وإلا فلا ، ودليل الفقهاء ظواهر  
القرآن والسنة في الأمر بالدعاء وفعله والأخبار عن الأنبياء صلوات الله  
وسلامه عليهم أجمعين يفعله

وقال الشيخ تقي الدين في مواضع : أعمال القلوب كمحبة الله ورسوله  
والتوكل على الله وإخلاص الدين له والشكر له والصبر على حكمه والخوف

(١) أي كالاشاعة (٢) هي العجز والكسل والحزن والحرم والبخل وقسرة  
الحبا والمبات الخ فإنه ذكره في شرح أحاديث الاستعاذة بما ذكر وغيره (٣) قوله  
في كل الأعصار ليست في شرح مسلم الذي بين الأيدي وقد صححنا عبارة  
المصنف عليه وأبقينا هذه البارة لاحتمال وجودها في بعض النسخ المخطوطة

منه والرجاء له وما يتبع ذلك واجب على جميع الخلق مأمورون (١)  
باتفاق أئمة الدين لا يكون تركها محموداً في حال أحد وإن ارتقى مقامه  
والذي ظن أن التوكل من المقامات العامة ظن أن التوكل لا يطلب به إلا  
حفظ الدنيا وهو غلط ، بل التوكل في الأمور الدينية أعظم .

قل وأما الحزن فلم يأمر الله به ولا رسوله بل قد نهى عنه في مواضع وإن  
تعلق بأمر الدين كقوله ( ولا تنهوا ولا تحزنوا - لا تحزن إن الله معنا - فلا  
يحزنك قولهم - لا تأسوا على ما فاتكم ولا تترجوا بما آتاكم ) وذلك لأنه  
لا فائدة فيه ولا فائدة فيه لا يأمر الله به ، نعم ولا يأنس به صاحبه إذا لم  
يقترب بحزنه محرم وقد يقترب الحزن بما يثاب صاحبه عليه ويحمد عليه فيكون  
محموداً من تلك الجهة لا من جهة الحزن ، كالحزين على مصيبة في دينه وعلى  
مصائب المسلمين عموماً ، فهذا يثاب عليه على قدر ما في فيه من حب الخير  
وبغض الشر وتوابع ذلك ، ولكن الحزن على ذلك إذا أضر إلى ترك ما أمر  
من الصبر والجهاد وجواب منقمة ودفع مضرة نهي عنه والا كان حسب  
صاحبه رفع الأثم عنه من جهة الحزن ، وأما إذا أفضى إلى ضعف القلب  
واشتتاله به عن فعل ما أمر الله به ورسوله كان مذموراً ما أمر دوداً عليه من  
تلك الجهة وإن كان محموداً من جهة أخرى

وأما المحبة له والتوكل عليه ، والاخلع له تهذه كلام الخير محض وهي  
محبوبة . ومن قل أن هذه المقامات تكون للأمة دور الخاصة فتدغل أن  
(١) كذا في نسخة مأمورين ، ولعل الأصل واجبة على جميع الخلق مأمورون بها

أراد خروج الخاصة عنهم فان هذا لا يخرج عنها مؤمن قط، انما يخرج عنها  
الكافر والمنافق، وذكر كلاما كثيرا، وقل ابن عقيل في الفنون: العقلاء يعلمون  
أن الاحترار لا يقدح في التوكل وان دقيق الخيل من الائمة يدفع بطيف  
التحرز والمبالغة في التحفظ، وروى الخلال في الجامع في آخر الجائز عن  
سعيد بن المسيب ان سلمان الفارسي وعبد الله بن سلام رضي الله عنهما قال  
أحدهما لصاحبه إن لقيت ربك فاخبرني ما لقيت وإن لقيتك قبلك أخبرتك،  
فذكر سعيد ان أحدهما توفي فلقني صاحبه في المنام فقال له الميت توكل  
وابشر فاني مارأيت مثل التوكل، وروى فيه أيضا في النجاة والتكسب :  
أخبرنا محمد بن أحمد بن منصور قال سأل المازني بشر بن الحارث  
عن التوكل فقال : التوكل لا يتوكل على الله ليكفي ولو حلت هذه القصة  
في قلوب المتوكلين لضجروا الى الله بالندم والتوبة، ولكن المتوكل يحل  
بقلبه الكفاية من الله فيصدق الله عز وجل فيما ضمن . ولم يذكر الخلال  
ما يخالف كلام بشر لا من عنده ولا من عند غيره ، فبشر رحمه الله يقول  
من توكل ليكفي لم يخلص التوكل لله فيقدح فيه ويكون لغير الله ونظيره  
من اتقى الله ليكمل الله له مخرجا ، ومن اتقى الله ليكمل له فرقا ، ومن  
تواضع ابراهيم . ولهذا قل عليه السلام : وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله .  
ولهذا قال بعضهم لبعض من تواضع ابراهيم : لا يرتفع بالتواضع أي لا يقصد  
هذا وهو نظير الكلام المشهور : من أخلص لله أربعين يوما نطق بالحكمة .  
وفعل بعض الناس نه لينطق بالحكمة وانه لم ينطق بها ، وسأله بعض



المشايع عن هذا فقال له: لم تخلص انما فعلت هذا لاجل هذا، وهذا الكلام  
 « من أخلص لله » يروى عن مكحول عن النبي ﷺ مرسلًا وسبق في فصول  
 التوبة ما يتعلق بهذا وهو مذكور في الفقه في باب ما يبطل الصلاة

### فصل

( التسليم لله في استجابة الدعاء وقضاء الخوائج )

قال ابن عقيل في الفنون: قد ندب الله الى الدعاء وفيه معان: الوجود  
 والنفى والسمع والكرم والرحمة والقدرة، فان من ايس كذلك لا يدعى،  
 ومن يقول بالطباع يعلم ان النار لا يقال لها كفي، ولا النجم لا يقال له أصح  
 مزاجي، لان هذه عندم مؤثرة طبعًا لا اختيارًا، فشرع الدعاء والاستشفاء  
 ليبين كذب أهل الطبائهم وقال ( وان من شيء إلا عندنا خزائنه ) حتى  
 لا يطلب إلا منه، ثم أحب أن يظهر جواهر أهل الابتلاء فقال لذا  
 اذبح ولدك، وقرص هذا بالبلاء ليحملهم على الدعاء واللجاء  
 وقال أيضا في الفنون: تستبطىء الاجابة من الله تعالى لأدعيتك في  
 أغراضك التي يجوز أن يكون في باطنها الفساد في دينك ودنياك، وتخط  
 بإبطاء مرادك مع القطع على انه سبحانه لا يمنعك شحًا ولا بخلا ولا نسيانًا،  
 وقد شهد لصحة ذلك مراعاته لك. ولا لسان ينطق بدعاء، ولا أركان  
 مبداه، ولا قوة تتحرك بها في طاعة من طاعته، فكيف وجلتك وأبعاضك  
 وقف على خدمته، ولسانك رطب بأذكاره، لكن انما آخر رحمة لك وحكمة  
 ومصلحة، وقد تقدم اليك بذلك مقدمة، فقال سبحانه ( وعسى أن تكرهوا

شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) وأنت العبد المحتاج تخلف عن أكثر أوامره، ولا تستبطل نفسك في أداء حقوقه، هل هذا إنصاف أن يكون مثلك يبطل عن الحقوق ولا تذكر ذلك من نفسك، ثم تستبطل الحكيم الأزلي الخلاق في باب الحفظ التي لا تدري كيف حالك فيها هل طابها عتاب وهلاك، أو غبطة وصلاح

وقل أيضاً بعد أن تكلم على قوله تعالى (وابتلوا اليتامى) الآية والله سبحانه ينهك على الاحتياط لنفسك وسرك ومالك، بالاحتياط لئلا غيرك، لقد أوجب عليك ذلك التحرز والتحفظ والارتياح والمبالغة في الانتقاد لكل محل تودعه سراً أو مالا أو ترجع إليه، أو مشورة تقتبس بها رأياً، ونهيك على ما هو أوكد من ذلك وهو أن تعلم بأنك وإن بلغت الغاية من الفهم والعقل والتجربة يجوز أن يعلم الباري سبحانه تقصيرك عن تدبير نفسك، فإذا بالغت في الدعاء المحبوب نفسك جازله سبحانه أن يعطيك بحسب ما طلبت، ولا يرخي لذلك العنان بحكم ماله أردت، بل يحبس عنك لصلاحتك، ويضيق عليك ما وسعه على غيرك نظراً لك، لأنك في حجر الربوبية مادمت عبداً، فإذا أخرجك عن رتبة التكليف سرحك تسريحاً، ولا تطلب التغطية حال حبسك، ولا انتصرف بحسب مرادك حال حركك فلت رشيداً في مصالحك، فكن بالله كاليتيم، مع الولي الحكيم، تسترح من كد التخط، وتنجو من مآثم الاعتراض والتخير، وليس يمكنك هذا

إلا بشدة بحث ونظر في حبك وتذكر . فإذا علمت أنك بالاضافة الى  
الحكمة الربانية والتدبير الالهي دون اليتيم بالاضافة الى الولي بكثير ، صح  
لك التفويض والتسليم ، واسترحت من كد الاعتراض ومرارة التسلط  
والتدبير . وقد أشار الى ذلك بقوله تعالى ( وكفى بربك وكيلًا )

واعلم أنك في أسر الاقدار تصرف فان انتهرضت صرت في أسر  
الشيطان ، فلأن تكون في أسر من لا يهتم عليك خير من أن تكون في  
أسر من ، أحدهما لا يحيط لك منه ، والآخر أنت أوقمت نفسك فيه .  
ولا أقبح من عاقل حماه الله وحجر عليه حيمه نظراً له أدخل على  
نفسه عدواً يقبح آثار واه عنده ، ويسخطه عليه ليفسد عليه حاله مع  
الولي . وذكر كلاماً كثيراً

وقال أيضاً كل حال خص الله تعالى في قلب المؤمن فينبني أن يعتم  
تلك اللحظة فأنها ساعة اجابة ، فمضور ذكر الله تعالى بقلب العبد حضور  
واستحضار ، وخير أوقات الطاب استحضار الملوك ، ومن اشتدت فائته  
فدعاء ، أو اشتد خوفه فبكي ، فذلك الوقت الذي يذنبني أن يدعو فيه فانه  
ساعة اجابة وساعة صدق في الطاب ، وما دعا صادق الا أجيب . وسبق  
ما يستعمل لازالة لهم والغم قبيل فصول الامر بالمعروف وفي الكلام على دعوة  
ذي النون عليه السلام . ويأتي أدعية في فصول التداوي





## الفصول الخاصة بالقرآن والمصحف

### فصل

( في كراهة نقط المصحف وشكله وكتابة الاخفاس والاعشار وأسماء السور )<sup>(١)</sup>

وعدد الآيات فيه روايتان . وعنه يستحب نقطه . وقال ابن حمدان ومثله شكاه ، ويكره التغيير فيه وعنه لا بأس به ، وتحرم مخالفة خط عثمان في واو وياء وألف أو غير ذلك ، نص عليه . ويجوز تقبيل المصحف ، قدمه في الرعاية وغيرها . وعنه يستحب لأن عكرمة بن أبي جهل كان يفعل ذلك رواه جماعة منهم الدارمي وأبو بكر عبد العزيز ، وعنه التوقف فيه وفي جملة علي عيينه . قال القاضي في الجامع الكبير إنما توقف عن ذلك وإن كان فيه رفعة وإكرام لأن ما طريقه القرب إذا لم يكن للقياس فيه مدخل لا يستحب فعله وإن كان فيه تعظيم إلا بتوقيف<sup>(٢)</sup> ألا ترى أن عمر لما رأى الحجر قال لا تضر ولا تنفع ولولا أن رسول الله ﷺ قبلك ما قبالتك . وكذلك معاوية لما طاف فقيل الأركان كلها أنكر عليه ابن عباس فقال ليس في البيت شيء مهجور ، فقال إنما هي السنة فأنكر عليه الزيادة على فعل النبي

(١) هذا العنوان للمصنف رحمه الله وهو لعدة فصول

(٢) هذه قاعدة من أهم أصول الفقه لورعاها المسلمون حق رعايتها لسلامتهم دخول ما لا عليهم من البدع والغلو في الدين من باب تعظيم الأنبياء والصالحين وآله البيت متبعين في هذا الغلو سنن من قبلهم من اليهود والنصارى

وسبق بنحو ثلاثة كراريس أن أحمد استوى جالساً لما ذكر عنده  
 إبراهيم بن طهمان، وقول ابن عقيل أخذت من هذا أحسن الأدب فيما فعله  
 الناس عند إمام المصنف من النهوض لسماع توقيعاته . ومعلوم أن القيام  
 للمصنف أولى من ذلك . وكلام القاضي السابق يدل على العمل  
 بالتوقيف . وقال الشيخ تقي الدين إذا اعتاد الناس قيام بعضهم لبعض  
 فقيامهم لكتاب الله أحق

## فصل

( في أسماء السور وما يجب صيانة المصنف عنه )

توقف أحمد أن يقال سورة كذا . قال الخلال لا بأس به وهو الذي  
 قدمه في الرعاية . وقال القاضي الأشبه أن يكره بل يقال السورة التي  
 يذكر فيها كذا . ويحرم أن يكتب القرآن وذكر الله تعالى بشيء نجس أو  
 عليه أو فيه فإن كتابه أو عليه أو فيه غسلاً . وقيل أن نجس ورقة المكتوب فيه  
 أو كتب بشيء نجس أو بل واندرس أو غرق دفن كالمصنف نص عليه  
 في المصنف إذا يلي . وقال المروزي سألت أبا عبد الله عن الستر يكتب  
 عليه القرآن ؟ فكره ذلك وقال لا يكتب القرآن على شيء منصوب ولا  
 ستر ولا غيره . ويكره توسد المصنف ذكره ابن تيميم وذكره في الرعاية  
 وقال بكر بن محمد كره أبو عبد الله أن يضع المصنف تحت رأسه فينام عليه  
 قال القاضي إنما كره ذلك لأن فيه ابتذالاً له ونقصاً من حرمة فانه يفعل

به كما يفصل بالمتاع . واختار ابن حمدان التحريم وقطع به في المتن والشرح (١)  
كما سيأتي في الفصل بعده ، وكذا سائر كتب العلم ان كان فيها قرآن وإلا  
كره فقط . وقال أحمد في رواية نعيم بن ناعم وسأله أبيض الرجل الكتب  
تحت رأسه قال أي كتب قلت كتب الحديث ، قال إذا خاف أن تسرق  
فلا بأس وأما ان تتخذها وسادة فلا

وروى الخلال في الاخلاق عنه انه كان في رحلته الى الكوفة أو غيرها  
في بيت ليس فيه شيء وكان يضع تحت رأسه ابنة ويضع كتبه فوقها . وقال  
ابن عبد القوي في كتابه مجمع البحرين انه يحرم الاتكاء على المصحف وعلى  
كتب الحديث وما فيه شيء من القرآن اتفاقا انتهى كلامه . ويقرب من  
ذلك مد الرجاء الى شيء من ذلك ، وقال الحنفية يكره لما فيه من أسماء الله  
تعالى وإساءة الادب . قال أبو زكريا النواوي رحمه الله أجمع المسلمون  
على وجوب تعظيم القرآن التبريز على الاطلاق وتزيينه وصيانته وأجمعوا  
على أن من جحد حرفا لم يقرأ به أحد (٢) وهو عالم بذلك فهو كافر

وقال القاضي عياض اعلم ان من استخف بالقرآن أو بالمصحف أو  
بشيء منه أو جحد حرفا منه أو كذب بشيء مما صرح به فيه من حكم أو خبر  
أو أثبت ما نفاه أو نفي ما أثبته وهو عالم بذلك أو شك في شيء من ذلك

(١) المراد من كلمة الشرح في هذا الكتاب وأما الله من كتب الخاتبة شرح  
المقتع المعروف بالشرح الكبير الذي طبع مع المتن في ١٢ مجلدا  
(٢) ما لم يقرأ به أحد لا يكون قرآنا والظاهر انه سقط من هنا أو زاد فيه  
حرفا الخ فان الزيادة فيه كالتقص منه



فهو كافر بإجماع المسلمين ، وكذلك إن جحد التوراة أو الانجيل أو كتب  
الله المنزلة أو كفر بها أو سبها أو استخف بها فهو كافر (١) وقد أجمع المسلمون  
على أن القرآن المتلو في جميع الاقطار المكتوب في المصحف الذي بأيدي  
المسلمين ما جمعه الدفتان من أول (الحمد لله رب العالمين) الى آخر (قل أعوذ  
برب الناس) كلام الله وحيه المنزل على نبيه محمد ﷺ وأن جميع ما فيه حق  
وأن من نقص منه حرفاً قاصداً لذلك أو بدله بحرف آخر مكانه أو زاد  
فيه حرفاً لم يشتمل عليه المصحف الذي وقع عليه الإجماع وأجمع عليه أنه  
ليس بقرآن عامداً بكل هذا فهو كافر . قال أبو عثمان بن الخذاء : جميع  
من ينتحل التوحيد متفقون على أن الجحد بحرف من القرآن كفر وقد  
اتفق فقهاء بغداد على استنابة ابن سنيو والمقري أحدائة المقرئين المتصدرين  
بها مع ابن مجاهد لقراءته واقراءته بشواذ من الحروف مما ليس في المصحف  
واعتدوا عليه للرجوع عنه والتوبة سجلاً أشهد فيه على نفسه في مجلس  
الوزير بن علي بن مقالة سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة ، وأفتى محمد بن  
أبي زيد فيمن قال لصبي لعن الله مملك وما علمك - وقال أردت سوء  
الادب ولم أرد القرآن - قال يؤذّب القائل . قال وأما من لعن المصحف

(١) المراد بالتوراة والانجيل وكتب الانبياء ما أنزله الله تعالى لا ما في أيدي  
أهل الكتاب بأعيانها فمفسدة المسلمين الأخوذة من التصوص فيها أن بعض ما فيها  
باطل قطعاً وهو ما خالف اصول الإسلام كصليب المسيح و . . . وبعضه صحيح  
الذي وإن حرقوا لفظه بالتراجم وغيرها وما احتمل الأمرين لا تصدقهم ولا تكذبهم  
فيه كما أمرنا النبي ﷺ

فانه يقتل انتهى كلامه ، وكذا محمد بن الحسن بن مقسم أبو بكر المقرئ  
النحوي أحد الأئمة استتيب من قراءته بما لا يصح نقله فكان يقرأ بذلك  
في الحراب ويعتمد على ما يروى في العربية وان لم يعرف له قاري . توفي  
بعد الحنين وثمانئة

ويحرم بالسفر (١) الى أرض العدو للخبر المتفق عليه . وقيل ان  
كثر المسكر رأمن استيلاء العدو عليه فلا لقوله في الخبر « مخافة أن تناله  
أيديهم » (٢) وقيل في المستوعب يكره أن يسافر بالقرآن الى أرض  
العدو إلا أن يكون المسكر كثيرا فيكون الغالب فيه السلامة والاول  
هو الذي ذكره في الشرح وقدمه في الرعاية

وللامام ونائبه أن يكتب في كتبهما الى الكفار آيتين أو أقل كالترسمية  
في الرسالة . وهل للذي نسخه بين يديه بدون حمله ولمسه ؟ على روايتين  
ويمنع من قراءته نص عليه ، وقيل لا يمنع منها بل يمنع من لمسه وتملكه .  
ويمنع المسلم من تملكه له فان ملكه يارث أو غيره ألزم بإزالة ملكه عنه .  
ويجوز للمسلم والذي أخذ الاجرة على نسخ المصحف نص عليه .

(١) كذا في الاصل ولا بد ان يكون أصله : ويحرم السفر به الخ  
(٢) تدل قرائن الاحوال على ان وقوع المصحف في أيدي الاعداء كان مظنة  
فتنة في العصر الاول لفلة المصاحف فيخشي ان يغيروا فيه ويحرفوا ، ليطعنوا فيه  
ويشككوا من شأوا فيها في أيدي المسلمين . ثم كثرت المصاحف وامت الآفاق ،  
ويوجد منها ألوف في جميع بلاد الكفار ، ولكن أمنت تلك الفتنة وام الله  
وعده بحفظ كتابه

## فصل

قال في المنى والشرح لا يجوز أن يحمل القرآن بدلا من الكلام  
لأنه استعمال له في غير ما هو له أشبه استعمال المصحف في التوسد ونحوه  
ذكره في الاعتكاف وقال في الكافي قال ابن عقيل ثم ذكر ما ذكره في  
المنى ولم يزد، وذكر في الرعاية في الاعتكاف أن ذلك مكروه وهو الذي  
ذكره في التلخيص

## فصل

( في الاقتباس بضمين بعض القرآن في النظم والنثر )

سئل ابن عقيل عن وضع كلمات وآيات من القرآن في آخر فصول  
خطبة وعظية فقال تضمين القرآن لمقاصد تضاهي مقصود القرآن لا بأس به  
تحسينا للكلام، كما يضمن في الرسائل إلى المشركون آيات تقتضي الدعاية  
إلى الإسلام، فأما تضمين كلام فاسد فلا يجوز ككتب المبتدعة (١)  
وقد أنشدوا في الشعر

ويحزرم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنينا

ولم ينكر على الشاعر ذلك لما قصد مدح الشرع وتمظيم شأن أهله

وكان تضمين القرآن في الشعر سائفا لصحة القصد وسلامة الوضع

(١) ومثله الاقتباس في الجون والفحش ومنه ما هو إهانة ظاهرة لا يستحل

مثلها المبتدعة وفي كتب البديع والآداب أمثلة منها



## فصل

﴿ في تفسير القرآن بمقتضى اللغة وحكم تفسير الصحابي والتابعي له ﴾  
وفي جواز تفسير القرآن بمقتضى اللغة روايتان ذكرهما القاضي  
وغيره ويقبل تفسير الصحابي ويلزم قبوله ان قلنا قوله حجة قال ابن تيميم  
يرجع الى تفسير الصحابي للقرآن قال: وقال القاضي تفسير الصحابي كقوله  
فان قلنا هو حجة لزم المصير الى تفسيره ، وان قلنا ليس بحجة ونقل كلام  
العرب في ذلك صيراليه ، وان فسره اجتهادا أو قياسا على كلام العرب لم  
يلزم ، ولا يلزم الرجوع الى تفسير التابعي إلا أن ينقل ذلك عن العرب  
وعنه هو كالصحابي في المصير الى تفسيره ، وقال أبو الحسين إذا لم نقل قول  
الصحابي حجة (١) ففي تفسيره وتفسير التابعي روايتان : اللزوم وعدمه

## فصل

﴿ في القراءة في كل حال الا لمن ثبت عليه الفصل ﴾  
تجوز القراءة لماش وراكب ومضطجع ومحدث ، حدثا أصغر ونجس  
البدن والثوب وعلى كل حال إلا مع جنابة أو حيض ونفاس ، وحكي  
بعض أصعابنا عن سميد بن المسيب أنه سئل عن حديث وهو منكى  
فاستوى جالسا وقال أكره أن أحدث عن رسول الله ﷺ وأنا منكى ،  
(١) الجمهور على أنه غير حجة في المسائل الاجتهادية وإنما ينظر فيه ويصير  
به من جهة اللغة ومن جهة احتمال التوقيف وعدمه

فكلام الله أولى (١) وبمحمل أن يمنع منها نجس الفم وقال ابن تيميم : لا تمنع  
 نجاسة الفم قراءة القرآن ذكره القاضي والاولى المنع وقد نص أحمد رحمه  
 الله في رواية ابن منصور وغيره أنه لا بأس بقراءة القرآن في الطريق .  
 وتكره القراءة مع حمل الجنازة جهرا وحال خروج الريح لا حال لمس  
 الذكر والزوجة ، زاد القاضي وأكله للحم الجزور وغسله للميت على احتمال  
 فيه لأن تلك الحال غير مستندرة في المأذنة ، ولأنه في هذه الحال يبعد منه  
 الملك . قل أحمد في رواية يعقوب في الرجل يقرأ فيخرج منه الريح يمسك  
 عن القراءة

وتكره القراءة في الحمام قل في الرعاية وابن تيميم على الأصح  
 صيانة للقرآن ، ورواه سعيد بن علي وحكاية ابن عقيل عن علي وابن عمر  
 قل في الشرح ولم يكرهه النخعي ومالك لأننا لا نعلم حجة على الكراهة  
 ولم يذكر في المستوفى غير الكراهة وهو الذي ذكره الشيخ مجد الدين  
 في شرح الهداية وقال نص عليه وبه قل أبو حنيفة وأبو يوسف واسحاق  
 واحتج بقول علي

(١) لكن صح عن عائشة (رض) أنها كانت تقرأ القرآن وهي مضطجعة وتند  
 وصف الله أولى الآداب من خواص المؤمنين بقوله « الذين يذكرون الله قياما  
 وقعودا وعلى جنوبهم » فا ذكره المصنف في أول الفصل هو الصواب . والفرق بينه  
 وبين التحديث أن مجلس تلقين الهم من السنة ومن القرآن بالأولى يطلب فيه من الآداب  
 الاجتماعية مالا يطلب في العبادة الشخصية . التي يحسن التوسع فيها لاستدامتها

## فصل

( في القراءة في السوق واختلاف حال القاري والسامع فيه )

قل ابن عقيل في الفنون قل حنبلي : كم من أقوال وأفعال تخرج  
مخرج الطاعات عند العامة وهي مأثم وبعد من الله سبحانه عند العلماء  
مثل القراءة في أسواق يصبح فيها أهل المماش بالنسدا ، والبيع ولا أهل  
السوق يكتفهم السماع ذلك امتهان قل حنبلي أعرف هو وأهل أهل السوق  
يسمعون النعي عن مرأيات (١) أو مصيبة فيتركونها انتهى كلامه

## فصل

( في التلاوة عند المصائب لتسكينها )

من المعلوم أنه يشرع في أوقات الشدائد والمصائب قراءة شيء يسكنها  
بذكر ما جرى على الأنمة لينأسي بهم صاحب النصيبة وما وعد الله الصابرين  
من الأنجر والثواب الجزل ، فأما قراءة شيء يوجب الحزن ويحمل على  
الجزع فيقضي أن يكره . وفي كلام ابن عقيل ما يقتضي ذلك فإنه رحمه الله  
لما توفي ابنه قال : سنة عشر وخمسمائة وعمره سبع وعشرون سنة وكان  
تفقه واشتغل في الأصول والفروع وظهر منه أشياء تدل على دينه وخيره

(١) هكذا رسمت الكلمة في الخط والظاهر أن المراد بها المراءات من الرياء  
ومحتمل أن يكون أصلها المراءة أي التعامل بالربا وهو المناسب لحال السوق .  
ويمكن الجمع بين قولي هذين الحنبلين بأن النوع ما يبعد اهانة في العرف كن  
يقرا للسوق في مكان مبتذل ينهن فيه ولا ينفع أحد منه . والثاني من يقرأ في  
مكان محترم بحيث يسمعه وينصت له بعض التجار وغيرهم



حزن عليه وصبر صبيرا جميلا ولما دفن جعل يشكر الناس فقرا قارىء  
 (يا أيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا فخذ أحدا مكانه انا نراك من المحسنين)  
 فبكى ابن عميل وبكى الناس وضح الموضع بالبكاء فقال ابن عميل للقارىء يا هذا  
 ان كان يهيج الحزن فهو نياحة ، والقرآن لم ينزل للنوح بل لتسكين الاحزان .

### ﴿ فصل ﴾

﴿ في تحزيب القرآن وتقسيم ختمه على الايام ﴾

ويستحب القرآن في كل اسبوع نص عليه قال النبي ﷺ « اقرأ القرآن في كل اسبوع مرة ولا تزيدن على ذلك » (١) وقال أوس بن حذيفة  
 سألت أصحاب رسول الله ﷺ كيف تحزبون القرآن ؟ قالوا ثلاث وخمس  
 وسبع وتسع واحدى عشرة وثلاث عشرة وحزب المفصل وحده . رواه  
 أبو داود وروى الثاني أحمد وفيه حزب المفصل من قاف حتى تختم ،  
 ورواه الطبراني فسالنا أصحاب رسول الله ﷺ كيف كان رسول الله ﷺ  
 يحزب القرآن ؟ قالوا كان يحزبه ثلاثا وخرجا وذكرا واسناده جيد . وان قرأه  
 في كل ثلاث ختم لم يذكر في الشرح وغيره .

وقال عبد الله بن عمرو قلت لرسول الله ﷺ ان بي قوة قول  
 « اقرأه في ثلاث » رواه أبو داود ، قال في رواية بكر بن محمد عن أبيه  
 وقد سأله عن الرجل يختم القرآن في أقل من سبع ما يجزي ولا أعلم فيه

(١) جاء في الاصل بالجمع وهو مختصر يتصرف من حديث عبد الله بن عمرو الذي يذكر  
 قريبا مفصلا وليس بمحدث مستقل .

ورخصة ثم ذكر أبو عبد الله بعد أن نظر في حديث عبد الله بن عمرو  
« لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث » - فمذه رخصة. قال القاضي وظاهر  
هذا الرجوع يعني عن رواية الكراهة انتهى كلامه وعنه تكره قراءته  
دون السبع ، قال القاضي نص عليه في رواية الجماعة لأن عبد الله بن عمرو  
قال لعبي عليه السلام « اقرأ القرآن في كل ليلة » فقال له « اقرأ القرآن في كل شهر  
مرة » قلت اني أطيق أفضل من ذلك ؟ قال « في كل عشرين » قلت اني  
أطيق أفضل من ذلك ؟ قال « في كل عشر » قلت اني أطيق أفضل من  
ذلك ؟ قال « في كل سبع ولا تزيد على ذلك » وفي لفظ « اقرأ القرآن في  
كل شهر » قلت اني أجد قوة قال « في عشرين ليلة » قلت اني أجد قوة  
قال « في سبع ولا تزيد على ذلك » وفي لفظ « اقرأ القرآن في كل شهر »  
قلت أطيق أكثر من ذلك فردده (١) في الصوم الى صوم داود وقال « وقرأه  
في سبع ليال مرة » متفق على ذلك .

وتكره قراءته فيما دون الثلاث ، قال في رواية ابن منصور  
أكره له دون ثلاث وهو معنى ما نقل حوب وإعقوب كقوله  
عليه السلام « لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث » رواه أبو داود

(١) كذا في النسخة النجدية والمصرية ناقصة من هنا ويظهر انه سقط شيء  
من الكلام وانما الذي يؤخذ في روايات الحديث انه رده في القراءة وفي الصوم  
اذا كان يصوم كل يوم فأمره ان يصوم من كل شهر ثلاثة ايام وما زال يراجع  
حتى رده في الصوم الى صوم داود وكان يصوم يوما ويفطر يوما في القراءة الى  
سبع ليالي وذلك انه كان يقرأ في صلاة الليل

والنسائي وابن ماجه والترمذي وقال حسن صحيح ، وعنه لا يكره لما روى  
 البخاري ان النبي ﷺ قال لعبد الله بن عمرو « اقرأ القرآن في كل شهر »  
 قال أطيق أكثر مما زال حتى قل في ثلاث . والمراد على هذه الرواية اذا  
 لم يكره ان الفعل مستحب لان القراءة مطلوبة ولا كراهة وهو ظاهر  
 الخبر ، وعنه لا بأس بذلك أحيانا ونكره المداومة عليه . قال ابراهيم بن تميم  
 وهو أصح وتجاوز قراءة كله في ليلة واحدة ، وعنه تكره المداومة على  
 ذلك . وعنه ان ذلك غير مقدر بل هو على حسب حاله من النشاط والقوة  
 لانه روى عن عثمان انه كان يختمه في ليلة وروى ذلك عن جماعة من السلف .  
 ويكره تأخير ختمه أكثر من أربعين يوما بلا عذر نص عليه لان عبد الله  
 ابن عمرو سأل النبي ﷺ في كم يختم القرآن ؟ قال « في أربعين يوما »  
 الحديث رواه أبو داود ، وان خاف نسيانه أو زاد عليها فنتسبه بلا عذر  
 حرم وفيه وجه يكره ، ويسن ختمه في الشتاء أول الليل وفي الصيف أول  
 النهار ، قال ذلك ابن المبارك وذكره أبو داود لاحد فكانته أعجبه ويجمع  
 أهله وولده وغيرهم عند ختمه ويأخرونه ، نص عليه ، وقد روى عنه أيضا  
 خلافة فروى المروزي قال كنت مع أبي عبد الله نحوا من أربعة أشهر  
 بالعسكر ولا يدع قيام الليل وقراءة النهار فما ضلت بختمه ختمها وكان يسر ذلك  
 وقد روى طلحة بن مصرف قال أدركت أهل الخير من صدر هذه  
 الأمة يستحبون الختم في أول الليل وأول النهار ويقولون اذا ختم في أول  
 النهار ضلت عليه الملائكة حتى يمسي ، واذا ختم أول الليل ضلت عليه  
 الملائكة حتى يصبح . ورواه ابن أبي داود ونص على هذا في رواية محمد بن



حبيب . وكان أنس إذا ختم القرآن جمع أهله وولده . قاله أحمد في رواية  
أبي الحارث وغيره . وروى ذلك عن ابن مسعود وغيره ، ورواه ابن شاذان  
مرفوعاً عن حديث أنس ، وروى أنه عبيد هذا المثنى من أبي قلابة مرسلاً

## فصل

( في بيان سور المفصل )

والعلماء في المفصل أقوال (أحدها) أنه من أول (ق) صححه ابن  
أبي الفتح في مصلحه وغيره . قال الماوردي في تفسيره حكاه عيسى بن عمر  
عن كثير من الصحابة للخبر المذكور في الفصل قبله والثاني من الحجرات  
والثالث من أول الفتح والرابع من أول النزال . قال الماوردي وهو قول  
الأكثرين والخامس من (هل أتى على الإنسان) والسادس من سورة  
الضحى . قال الماوردي وهو قول ابن عباس

وقال الشيخ سيف الدين ابن الشيخ نضر الدين الحنبلي الحراني في  
خطابه له : وفي المفصل خلاف مفصل غير مجمل ، فقبل هو من سورة محمد وهو  
الذي المرسل ، وقال قوم من الفتح وهو قول معمر ، وقال قوم من (ق)  
وهذا القول أجزل ، وقال قوم من الضحى ، والصحيح الأول ، وقال قوم من  
(هل أتى على الإنسان) وما عليه معول

وفي تسميته بالمفصل للعلماء أربعة أقوال (أحدها) لفصل بعضه على (١)  
بعض (والثاني) لكثرة الفصل بينها (١) بسم الله الرحمن الرحيم (والثالث)  
لاحكامه (والرابع) لثمة المذخور فيه

(١) كذا أوله الأصل عن (٢) أي السور

## فصل

﴿ في فضل القراءة في المصحف ﴾

وقراءة القرآن في المصحف أفضل . قال الطبراني ثنا إبراهيم بن  
 دحيم الدمشقي ثنا أبي وحديثنا عبد بن حمدان ثنا دحيم الدمشقي ثنا  
 مروان بن معاوية ثنا أبو سعيد بن عرون المكي عن عثمان بن عبد الله بن أوس  
 أنه سمى عن جده قال قال رسول الله ﷺ « قراءة الرجل القرآن في غير  
 المصحف ألف درجة وقراءته في المصحف تضاعف على ذلك إلى ألفي درجة »  
 كذا نقلته من خط الحافظ ضياء الدين وإنما هو أبو سعيد بن عود روى  
 ابن أبي مريم عن ابن معين ليس به بأس وروى غيره عنه ضعيف ، وروى  
 ابن عدي خبره هذا واختلاف آيه في متنه وقال مقدار ما يرويه غير محفوظ ،  
 ذكر هذه المسئلة الآمدي من أصحابنا ، وذكر الحافظ أبو موسى في

﴿ التوضيف ﴾ في ذلك آثراً

وفي الحديث « النظر في المصحف عبادة » قال عبد الله كان أبي يقرأ  
 كل يوم سبعاً لا يكاد يتركه نظراً (١) قال القاضي وإنما اختار أحمد القراءة في  
 المصحف لأخبار فروى ابن أبي داود بإسناده عن أبي داود مرفوعاً  
 « من قرأ مائتي آية كل يوم نظراً شفع في سبعة قبور حول قبره » وخلف  
 المذهب عن والديه وإن كانا مشركين ، وروى أبو عبيد في فضائل القرآن  
 بإسناده عن النبي ﷺ « فضل قراءة القرآن نظراً على من يقرأه ظاهراً »  
 كفضل التريضة عن النافلة ، وإسناده عن ابن عباس قال كان عمر بن

(١) أي قراءة نظراً في المصحف

الخطاب رضي الله عنه إذا دخل البيت نشر المصحف فقرأ فيه . وعن ابن مسعود وعائشة . عن ذلك ، وعن ابن عمر الخثلي ذلك رضي الله عنهم ، قال القاضي وقد روي في فضل النظر إلى المصحف من غير قراءة أخبار فروى ابن أبي داود بإسناده عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ «النظر إلى الكعبة عبادة ، والنظر في وجه لوالدين عبادة ، والنظر في المصحف عبادة » بإسناده عن الأوزاعي قل كان يهيجهم النظر في المصحف بعد القراءة هبة ، قال ابن الجوزي وينبغي لمن كان عنده مصحف أن يقرأ فيه كل يوم آيات يسيرة لئلا يكون مهجورا

## فصل

( في العمل بالحديث الضعيف ودرأيته ، والتساهل في أحاديث الفضائل دون ما ثبت به الأحكام والحلال والحرام والحاجة إلى السنة وكونها من الدين ) ولاجل الآثار المذكورة في الفصل قبل هذا ينبغي الإشارة إلى ذكر العمل بالحديث الضعيف والذي قطع به غير واحد ممن صنف في علوم الحديث حكاية عن العلماء أنه يعمل بالحديث الضعيف فيما ليس فيه تحليل ولا محريم كالفضائل (١) . عن الإمام أحمد ما وافق هذا قال ابن عباس

(١) نقل الحافظ السخاوي في خاتمة (القول البديع) عن الإمام النووي قول الحديثين والفقهاء باستحباب العمل في الفضائل والترغيب والترهيب بالحديث الضعيف لا بالموضوع — ونقل عن القاضي ابن العربي المالكي عدم جواز العمل به مطلقا . ثم ذكر أن أساتذة الحافظ ابن حجر قال وكتب بخطه =



ابن محمد ثوري سمعت أحمد بن حنبل وهو شاب على باب أبي النضر  
 فقيل له يا أبا عبد الله ما تقول في موسى بن عبيدة ومحمد بن اسحاق؟ قال  
 أما محمد فهو رجل نسمع منه ونكتب عنه هذه الأحاديث يعني المنأزي  
 ونحوها، وأما موسى بن عبيدة فلم يكن به بأس ولكنه روى عن عبد الله  
 ابن دينار عن ابن عمر أحاديث مناكير فأما إذا جاء الحلال والحرام أردنا  
 أقواما هكذا، قل العباس وأرانا بيده، قل الحلال وأرانا العباس قل  
 أبي عبد الله قبض كفيه جميعا وأقام إماميه

وروى أبو بكر الخطيب ثنا محمد بن يوسف النضراني ثوري ثنا  
 محمد بن عبد الله الحافظ سمعت أبا زكريا المنبري سمعت أبا العباس أحمد  
 ابن محمد السجزي يقول سمعت الزوفي يعني أبا عبد الله يقول سمعت أبا  
 عبد الله أحمد بن حنبل يقول إذا روينا عن رسول الله ﷺ في الحلال

= شرائط العمل بالضعيف ثلاثة :

(الاول) متفق عليه - أن يكون الضعف غير شديد فيخرج من انفراد من  
 الكذابين والمتهمين بالكذب ومن فحش غلطه (الثاني) أن يكون مندرجا تحت  
 أصل عام فيخرج ما يخترع بحيث لا يكون له أصل أصلا (الثالث) أن لا يعتد عند  
 العمل به بثبوته لئلا ينسب إلى النبي ﷺ ما لم يقله . والأخير أن عن عبد السلام  
 وعن صاحبه ابن دقيق العيد . والاول نقل العلاني الاتفاق عليه اهـ ثم نقل السخاوي  
 انه روي عن الامام أحمد انه يعمل بالضعيف إذا لم يوجد غير دولم يكن ثم ما يعارضه .  
 وهذا شرط آخر لم يذنبه الحافظ بن حجر إلى شرطية . والعمدة في مذهب أحمد  
 ما نقله المصنف هنا فإنه أعلم الناس بمذهبه كما شهد له ابن القيم وكفى بشهادته

والحرام شددنا في الاسانيد، وإذا روينا عن رسول الله ﷺ في فضائل  
الاعمال وما لا يضح حكما ولا يرفه تساهلنا في الاسانيد. وذكر هذا النص  
القاضي أبو الحسين في طبقات أصحابنا في ترجمة النوفلي وذكر القاضي  
في الجامع الكبير أن الامام أحمد ضعف الأحاديث التي فيها «أول الوقت  
رضوان الله، وآخر الوقت عفو الله» قال وإذا ثبت أن الحديث ضعيف لم  
يحتاج به على الماء ثم قاله القاضي عجيبا لمن قال إن العفو يكون مع الاساءة  
فيقتضي أن يكون مسببا بتأخيرها ويشهد لهذا أحاديث

قال الامام أحمد في المسند ثنا شريح ثنا أبو معشر عن سعيد عن أبي هريرة  
قال قال رسول الله ﷺ «ما جاءكم عني من خير قلته أو لم أقله فانا أقوله»  
وما أتاكم من شر فاني لا أقول الشر» أبو معشر اسمه نجيع لين مع انه  
صدوق حافظ ورواه أبو بكر البزار من حديثه

وروى الامام أحمد أيضا عن يحيى بن آدم ثنا ابن أبي ذئب عن  
سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ  
«إذا حدثتم عني حديثا تنكرونه ولا تعرفونه فلا تصدقوا فاني لا أقول  
ما ينكر ولا يعرف» رواه الدارقطني وغيره من حديث يحيى بن آدم  
فقال عن سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة ولعل أحمد رواه هكذا  
وسقط من النسخة وهو حديث جيد الاسناد وسيأتي في كلام البيهقي  
في آخر الفصل، وقال أحمد أيضا: ثنا أبو عامر ثنا سليمان يعني

ابن بلال عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد  
ابن سويد عن أبي حميد وأبي أسيد أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال « إذا سمعتم الحديث عني تعرفه قلوبكم وتبين له أ شماركم وأبشاركم  
وترون أنه منكم قريب فأنا أولاكم به ، وإذا سمعتم الحديث عني تنكره  
قلوبكم، وتنفر منه أ شماركم وأبشاركم، وترون أنه منكم بعيد فأنا أبعدكم منه »  
اسناد جيد ورواه أبو بكر الخلال والذي قبله عن عبد الله بن الإمام أحمد  
عن أبيه ، وروى البيهقي الثاني من حديث قتيبة عن سليمان بن بلال ومن  
حديث الدزاوردي كلاهما عن ربيعة به قال وتابعه عمارة بن غزية عن  
عبد الملك بن سعيد بن سويد ، ووقع في رواية البيهقي عن أبي حميد أو  
أبي أسيد بالشك قل وهذا أمثل اسناد روي في هذا الباب

وقال البخاري في تاريخه قال لنا عبد الله بن صالح ثنا بكر هو ابن  
مضر عن عمرو هو ابن الحارث عن بكر هو ابن عبد الله بن الأشج  
عن عبد الملك بن سعيد حديثه عن عباس بن سهل عن أبي رضي الله عنه  
إذا بلغكم من النبي ﷺ ما يعرف ويلين الجلود فقد يقول النبي ﷺ  
الخير ولا يقول إلا الخير . قال البخاري وهذا أصح من رواية من روى عنه  
عن أبي حميد أو أبي أسيد (١) قال البيهقي فصار الحديث المسند معلولا ،

(١) أقول وهو أصح معنى كما أنه أصح سنداً فإنه أقدم من الحديث في الخبر  
يكون صحيحاً لأنه « من » يقول الخير ولكن لا يحكم بأنه قاله لأنه خبر بل لا بد  
من الثبوت في روايته لجواز أن يكون خيراً ولم يقله . وإنما إذا كان شراً أو منكراً فيجب  
بالقطع بأنه لم يقله لأنه « من » لا يقول إلا الحق والخير فلا يستد بصحة السند مع بطلان المتن



وقال الحسن بن عرفة في جرحه ثنا أبو يزيد خاتمه بن حبان الرقي عن فرات  
ابن سليمان وعيسى بن كثير كلاهما عن أبي رجاء عن يحيى بن أبي كثير  
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال  
رسول الله ﷺ « من بلغه عن الله شيء له فيه فضيلة فأخذ به إيماناً ورعاً  
ثوابه أعطاه الله عز وجل ذلك وإن لم يكن كذلك » خالفه قواه الإمام أحمد  
وجماعة وضعفه الأفلح ، وأما أبو رجاء فهو محرز الجزري فيما أظن ، قال  
ابن حبان لا يجوز الاحتجاج بحديثه إذا انفرد وذكره أيضاً في اشتمات  
وقال بدلس وقال أبو حاتم الرازي شيخ ثقة وقال أبو داود ليس به بأس  
ولعل هذا حديث حسن ، ويحتمل أن أبا رجاء عبد الله بن محمد برأين  
مهمتين وهو متروك بالاتفاق لكن لم أجده أحداً ذكر له كنية ويحتمل  
أنه مجهول والاول أشبه ، وذكر ابن الجوزي رحمه الله تعالى في الموضوعات  
هذا الحديث من طريق ولم يذكره من هذه الطريقة ،

وعن الإمام أحمد ما يدل على أنه لا يعمل بالحديث الضعيف في الفضائل  
والمستحبات<sup>(١)</sup> ولهذا لم يستعجب صلاة التسبیح نصف خبرها عنده مع أنه خبر

(١) رضي الله عن أحمد ما أوسع علمه وأدق فهمه : أن القول بالعمل بالحديث  
الضعيف فيما ذكر والتسامح في روايته قد فتح على الأمة باباً من الغلو في الدين  
وتكثير المبادات المخرجة التي تنافي بسر الإسلام حتى جعلوا بعضها من الشعائر فيه  
مع تقصير الأكثرين في إقامة الفرائض والالتزام الواجبات ، وترتب عليه ما نقله  
المصنف بعده عن الشيخ نقي الدين من قبول الاسرائيليات والفتنات وسوكذا الخرافات

مشهور وعمل به وصححه غير واحد من الأئمة. ولم يستحب أيضا التيمم بضربتين  
على الصحيح عنه مع أن فيه أخبارا وآثارا، وغير ذلك من مسائل الفروع  
فصارت المسئلة على روايتين عنه، ويحتمل أن يتعين الثاني لأنه إذا لم يشدد  
في الرواية في الفضائل لا يلزم أن يكون ضميئا وأهيا ولا أن يعمل به  
بافتراده بل يرويه ليعرف ويبين أمره للناس أو يعتبر به ويعتضد به مع  
غيره، ويحتمل أن يقال يحمل الأول على عدم الشمار وأنه إنما ترك العمل  
الثاني لما فيه من الشمار، وهو معنى مناسب والله أعلم

وقال الشيخ تقي الدين عن قول أحمد وعن قول العلماء في العمل  
بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال قال: العمل به يعني أن النفس ترجو  
ذلك الثواب أو تخاف ذلك العقاب ومثال ذلك الترغيب والترهيب  
بالأسرائيليات والمنامات وكلمات الساف والعلماء ووقائع العالم ونحو ذلك مما  
لا يجوز إثبات حكم شرعي به لا استحباب ولا غيره، لكن يجوز أن يذكر في  
الترغيب والترهيب فيما علم حسنه أو قبحه بأدلة الشرع فإن ذلك ينفع ولا  
يضر، وسواء كان في نفس الأمر حقا أو باطلا - إلى أن قال - فالخلاص أن  
هذا الباب يروى ويعمل به في الترغيب والترهيب لا في الاستحباب ثم  
اعتقاد موجه وهو مقدار الثواب والعقاب بتوقف على الدليل الشرعي (١)

(١) لكن جاءت أئمة قل فيها من يعرف الأدلة ومن قبلها إذا أقامها عليه  
غيره فسد هذه الذريعة للعبث بالدين والزيادة فيه كان واجبا فإن العبادات والفضائل الثابتة  
بالقطع من الكتاب والسنة كافية للإمامة وبإلته يوجد فيها كثيرون عن لا يقصرون فيها

وقال أيضا في شرح العمدة في التيمم بضربتين: والعمل بالضعاف إنما يشرع في عمل قد علم أنه مشروع في الجملة، فإذا رغب في بعض أنواعه بحديث ضعيف عمل به، أما إثبات سنة فلا، انتهى كلامه،

وأما العمل بالضعيف في الحلال والحرام قد كان حسنا فإنه يحتاج به، وقد يطلق عليه بعضهم أنه حديث ضعيف ولم يكن حسنا لم يحتاج به كما تقدم (١) وقد قال الإمام أحمد في رواية مئة الناس أكفأ، إلا حائك أو حجام أو كساح هو ضعيف والعمل عليه، وقال القاضي أبو الخطاب معنى قوله ضعيف على طريقة أصحاب الحديث لأنهم يضعفون بالارسال والتدليس والمنعنة، وقوله والعمل عليه على طريقة الفقهاء لأنهم لا يضعفون بذلك

وذكر أبو بكر الخلال في التيمم من جامع في حديث عمرو بن بخندان عن أبي ذر مرفوعا: «الصعيد الطيب وضوء المسلم» إن أحمد لم يعمل إليه قال لأنه لم يعرف عمرو بن بخندان، وحديث عمرو بن بخندان هو حديث تروى به أهل البصرة ولو كان عند أبي عبد الله صحيحا لقال به ولكنه كان مذهبه إذا ضعف اسناد الحديث عن رسول الله ﷺ مال إلى قول أصحابه، وإذا ضعف اسناد الحديث عن رسول الله ﷺ ولم يكن له معارض قال به، فهذا كان مذهبه، وقال الخلال أيضا في الجامع في حديث

(١) كذا في النسخة التجديدية وهو غلط والمعنى يقتضي أن يكون أصل الجملة هكذا: وأما العمل بالضعيف في الحلال والحرام فلا. وما كان حسنا فإنه يحتاج به وقد يطلق عليه بعضهم أنه حديث ضعيف وما لم يكن حسنا لم يحتاج به كما تقدم



ابن عباس في كثارة وطء الخائض قل، كأنه يعني الإمام أحمد أحب أن لا يترك الحديث وإن كان مضطرباً لأن مذهبه في الأحاديث إذا كانت مضطربة ولم يكن لها مخالف قل بها، وقال القاضي أبو يعلى في التعليل في حديث مظاهر بن أسلم في أن عدة الأئمة قرء أن مجرد طعن أصحاب الحديث لا يقبل حتى يبينوا جهة مع أن أحمد قبل الحديث الضعيف انتهى كلامه .

والمشهور عند أهل العلم أن الحديث الضعيف لا يخرج به في الواجبات والمحرمات بمجرد وهذا معروف في كلام أصحابنا، وأما إذا كان حسناً فإنه يخرج به كما سبق، قال تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) قل المفسرون وهذا وإن كان نازلاً في أموال النبي فهو عام في كل ما أمر به النبي ﷺ ونهى عنه، والأخبار في هذا المعنى مشهورة صحيحة عن النبي ﷺ كخبر المقدم بن مدي كرب عن النبي ﷺ قاله ألا أني أوتيت الكتاب ومثله معه ألا يوشك رجل شبعان على أريكته فيقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه وذكر الحديث رواه أبو داود بإسناده ورواه الإمام أحمد ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا معاوية بن صالح ثنا الحسن بن جابر أنه سمع المقدم فذكره مرفوعاً ولفظه «يوشك أن يقدم الرجل منكم على أريكته يحدث بحديثي فيقول يني وبينكم كتاب الله فما وجدنا فيه حلالاً استحللناه وما وجدنا فيه حراماً حرماناً وإن ما حرم رسول الله ﷺ كما حرم الله» ورواه ابن ماجه والترمذي وقال حسن

غريب واليهي وقال اسناده صحيح

وروى أبو داود عن أحمد بن حنبل والنسائي عن سفيان عن أبي النضر  
عن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن النبي ﷺ قال « لا آلهين أحكم  
منكم على أريكتيه يا أيها الأمر من أمري مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول  
لا أدري ما وجدناه في كتاب الله فمناه » حديث صحيح ورواه ابن ماجه  
والترمذي وحسنه

وروى الخطيب في كفاية الكفاية عن الاوزاعي عن مكحول أنه  
قال القرآن أحوج إلى السنة من السنة إلى القرآن (١) وقال يحيى بن أبي كثير  
السنة قاضية على الكتاب وليس الكتاب قاضيا على السنة، وقال الاوزاعي  
عن حصان بن عطية كان جبريل ينزل على رسول الله ﷺ والسنة تفسر  
القرآن، وقال أيوب السخيتاني إذا حدث الرجل بالسنة فقل حدثنا من  
هذا حدثنا من القرآن فاعلم أنه ضال مضل

وقال الاوزاعي قال الله تعالى ( من يطع الرسول فقد أطاع الله )

(١) المراد بهذا القول وما يليه هو المراد ما بهما من أن السنة تفسر القرآن  
وبيان له ورسول الله أعلم بمراد الله من كتابه ولكن الكلمة الأولى أبعد الثلاث  
عن الأدب والكلمة الثالثة أقربها منه بل هي الحق الذي لا حاجة إلى غيره معه :  
قول الله فوق كل شيء وهو لا يحتاج إلى شيء ولا يقضي عليه شيء وأما المكفون  
هم المحتاجون إلى بيان الرسول « ص » له لأنه تعالى وكل إليه هذا البيان له فيه ،  
وما كان مكحول ويحيى بن أبي كثير على فضلها بمصومين وجل من لا يسبو ولا  
يخطي . وأما كذب هذا للصبغة من عقله بأن لا يعبر عن بيان السنة بالكتاب  
واحتمار المسلمين إليها بما خبرا به عفا الله عنا وعنهما ، وانظر كلام الشافعي في  
الصفحة التالية فهو القول الفصل ، واليه المنتهى في العلم والأدب

وقال (وما آتاكم الرسول فخذوه) وقال مالك ما من أحد إلا يؤخذ من قوله  
ويترك إلا قول رسول الله ﷺ ، وقوله قبله بمجامع والشعبي ، وقال  
الشافعي إذا صح الحديث فاضربوا بقولي هذا الخاطئ ، وقال الأوزاعي  
قال القاسم بن مخيمرة : ما توفي عنه رسول الله ﷺ وهو حرام فهو حرام  
إلى يوم القيامة ، وما توفي عنه وهو حلال فهو حلال إلى يوم القيامة ، وخطاب  
بذلك عمر بن عبد العزيز

وقد روى أبو داود أن عمر رضي الله عنه سئل عن المرأة تحيض  
بعد ما طافت يوم النحر فافق بأنها لا ترحل حتى يكون آخر عهدها بالبيت  
فقال له السائل اني سألت رسول الله ﷺ فأذن لها فحسل عمر بضربه  
بالدرة ويقول له وبلك تسألني عن شيء سألت عنه رسول الله ﷺ

وقد قال البيهقي في كتاب المدخل قال الشافعي رضي الله عنه قل بعض  
من رد الأخبار فهل نجد حديثا فيه از رسول الله ﷺ قال : ما جاءكم مني  
فأعرضوه على كتاب الله في روايته فأما قوله وما خالفه فلم أقل : فقلت له ما روى  
هذا أحد ثبت حديثه في صغير ولا كبير ، وقد روى من طريق متقدمة  
من رجل مجهول ، ونحن لا نقبل مثل هذه الرواية في شيء . ثم قال الشافعي  
قال أبو يوسف حدثنا خالد بن أبي كريمة عن أبي جعفر عن رسول الله  
ﷺ أنه دعا اليهود فسلمهم فخذلوه حتى كذبوا على نبيهم فسمعت النبي  
ﷺ المنبر فخطب الناس فقال : إن الحديث سيفسد عني فما أنتم مني فوافق  
القرآن فهو عني ، وما أنتم عني فخالف القرآن فلايس مني ، قال الشافعي ولايس



يخالف الحديث القرآن ولما كانه يبين معنى ما أراد : خاصاً وعماماً ، وناسخاً ومنسوخاً ، ثم يلزم الناس ما سن يرضى الله ، فمن قبل عن رسول الله (ص) فمن الله قبل . واحتج بالآيات الواردة في ذلك

قال البيهقي وكان الشافعي أراد بالمجهول خالد بن أبي كريمة فلم يعرف من حاله ما ثبت به خبره وقد روي من أوجه أخر كلها ضعيفة ثم ساقه من طرق متعددة كلها ضعيفة كما قال ، ففيها ما رواه من طريق حنبل بن اسحاق ثنا جبارة بن المنس ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم بن أبي النجود عن زر عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « انها تكون بعدي رواية يروون عني الحديث فاعرضوا حديثهم على القرآن فما وافق القرآن شهدوا به وما لم يوافق القرآن فلا تأخذوا » قال الدارقطني والصواب من عاصم عن زيد بن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال البيهقي أنبأنا أبو عبد الله الحافظ أنبأنا الحسن بن يعقوب بن يوسف المدل حدثنا الحسين بن محمد بن زيادة ثنا اسحاق بن ابراهيم أنبأنا يحيى بن آدم ثنا ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال اذا حدثتم عني حديثاً تعرفونه ولا تذكروه فقلته أو لم أقله فصدقوا به فاني أقول ما يعرف ولا ينكر ، واذا حدثتم عني حديثاً تنكرونه ولا تعرفونه فلا تصدقوا به فاني لا أقول ما يذكر ولا يعرف » ثم روى عن الامام أبي بكر بن خزيمة أنه قال في صحة هذا الخبر مقال لم تر في شرق الارض ولا غربها أحدا يعرف خبر ابن أبي ذئب من غير رواية يحيى بن آدم ولا

رأيت أحدا من علماء الحديث ثبت هذا عن أبي هريرة ، وقال عباس  
الدوري عن يحيى بن معين كان يحيى بن آدم يحدث عن ابن أبي ذئب بهذا  
الحديث وغيره يرويه عن ابن أبي ذئب مراسلا

وقال البخاري قال إبراهيم بن طهمان عن ابن أبي ذئب عن سعيد  
القفري فذكر هذا الحديث مراسلا قال البخاري وهو وهم ليس فيه  
أبو هريرة ، وسبق بنحو ثلاثة كرايس في معرفة علل الحديث ، ورواه  
البيهقي عن الحاكم عن الأصم عن محمد بن عبيد الله عن ابن عبد الحكم  
عن ابن وهب عن الخارث بن زياد عن محمد بن عبيد الله عن عبيد الله بن  
سعيد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما بلغكم  
عني من حديث حسن لم أفله فأنا فاته » قال الحاكم هذا باطل والخارث  
ابن زياد ومحمد بن عبيد الله الترمذي متروكان وعبيد الله بن سعيد عن  
أبي هريرة مراسلا فالحش ، ثم ذكر البيهقي حديث أبي حميد وأبي أسيد السابق  
ويجب أن يحمل ما صح من الأخبار على أحسن الوجوه وأولها  
وقد ذكرت في مكان آخر قول عمر رضي الله عنه لا تفلن بكلمة خرجت  
من أخيك ثمرا وأنت تجد لها في الخير محملا ، وقال علي رضي الله عنه  
إذا حدثتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فظنوا به الذي هو  
عدل والذي هو أهنا والذي هو أبقى ، وسبق ما يتعلق بطل الحديث بنحو  
أكرمين أو ثلاثة



## فصل

(رواية التكبير مع القرآن من سورة الضحى الى آخر القرآن)

واستحب احمد التكبير من أول سورة الضحى الى ان يختم ذكره  
ابن تميم وغيره ، وهو قراءة أهل مكة أخذها البرقي عن ابن كثير وأخذها  
ابن كثير عن حماد ، وأخذها حماد عن ابن عباس وأخذها ابن عباس  
عن أبي بن كعب وأخذها أبي عن النبي صلى الله عليه وسلم . روى ذلك  
جماعة منهم "بنو يفي" في تفسيره ، "سبب في ذلك انقطاع الرحي ، وهذا حديث  
غريب ورواية أحمد بن محمد بن عبد الله البرقي وهو ثبت في القراءة ضيف في  
الحديث وهو قول أبو حاتم ثري في هذا حديث منكر ، وقال أبو البركات يستحب  
ذلك من سورة لم يشرح ، وقال في الشرح استحسن أبو عبد الله التكبير عند  
آخر كل سورة من الضحى الى ان يختم ، لا يروى عن أبي بن كعب أنه قرأ  
على النبي ﷺ فأمره بذلك . رواه القاضي وعن البرقي أيضا من هذا عن قبل  
هكذا الذي قبله ، وعنه أيضا لا تكبير كما هو قول سائر القراء ، وقال الماوردي  
كان ابن عباس يفصل بين كل سورتين بالتكبير من الضحى وهو روى قراءة مكة ،  
وقال الآمدي يهمل ويكبر وهو قول عن البرقي وسائر القراء ، على خلافه وقبل  
الشيخ تقي الدين وسئل عن جماعة قرأوا بغير تهليل ولا تكبير قال إذا قرأوا بغير  
حرف ابن كثير كان تركهم لذلك هو الأفضل ، بل الم شروع المسنون ،  
وإذا قرأ سورة الاخلاص مع غيرها قرأها مرة واحدة ولا يكرر  
ثلاثا نص عليه ، قال ابن تميم منع أحمد الثوري من تكرار سورة  
الاخلاص ثلاثا إذا وصل اليها



## فصل

﴿ في ترتيب القرآن وتدبره والتخشع والتعني به ﴾

ويستحب ترتيب القراءة وإعرابها وتمكن حروف المد واللين من غير تكلف ، قال أحمد تعجبي القراءة السهلة ، وكره السرعة في القراءة ، قال حرب سألت أحمد عن السرعة في القراءة فكرهه إلا أن يكون لسان الرجل كذلك أو لا يهدر أن يرسل ، قيل : فيه أثم ؟ قال أما لا أتهم فلا أجتري عليه ، قال القاضي يعني إذا لم يبين الحروف مع انفصال ظاهر هذا كقراءة السرعة والعجلة ، قال في رواية جعفر بن أحمد وقد سئل إذا قام الرجل من الليل أيما أحب إليك الترسل أو السرعة فقال ألبس قد جاءه بكل حرف كذا وكذا حسنة ، فقالوا له في السرعة ، قال إذا صور الحرف بلسانه ولم يسقط من الحياء ، قال القاضي وظاهر هذا أنه اختار السرعة ، وقال في الرعاية الكبرى كره أحمد سرعتها إذا لم يبين الحروف انتهى كلامه

قال القاضي أقل الترتيب ترك العجلة في القرآن عن الالبانة ، ومعناه أنه إذا بين ما يقرأ به فقد أتى بالترسل وإن كان مستمعاً في قراءته ، وأكمله أن يرتل القراءة ويتوقف فيها ما لم يخرج ذلك إلى التمديد والتعطيل ، فإذا انتهى إلى التعطيل كان ممنوعاً ، قال وقد أوماً أحمد إلى معنى هذا فقال في رواية أبي الحارث يعجبي من قراءة القرآن السهلة ولا تعجبي هذه الألفاظ . قال الشيخ تقي الدين أظنه حكاية عن أبي موسى ، والفهم فيه والاعتبار فيه مع قلة القراءة أفضل من إدراجه بغير تفهم . انتهى كلامه

قال احمد: يحسن القارئ، صوته بالقرآن ويقرأه بحزن وتدبر وهو  
معنى قوله عليه السلام «ما أذن الله لشيء كأذنه لشيء يتغنى بالقرآن» نص  
عليه. قوله «أذن» بكسر الهمزة والفتح. وقوله «كأذنه» هو  
يفتح الهمزة والفتح وهو مصدر أذن يأذن أذننا كفرح يفرح فرحاً. وفي  
رواية في الصحيح «كأذنه» بكسر الهمزة وإسكان الفاء، قال القاضي عياض  
هو على هذه الرواية بمعنى الحث على ذلك والامر به. انتهى كلامه.

وفي الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعاً «ما أذن الله لشيء ما أذن لشيء  
حسن الصوت يتغنى بالقرآن بحمده» ومعناه أذن الاستماع. وقال عليه السلام  
«ليس منا من لم يتغن بالقرآن» رواه البخاري، كذا عزاه في الشرح وذكر  
النواوي أن أبا داود رواه بإسناد جيد من حديث أبي ليابة عن عبد الأعلى  
ابن حماد عن عبد الجبار، النوردي عن ابن أبي مليكة قال قال عبد الله بن  
أبي يزيد مر بنا أبو ليابة - فذكر في قصة - قال البخاري عن عبد الجبار  
يخالف في بعض حديثه، ووقفه غيره وهذا حديث حسن ولم أجده في مسند  
الامام احمد وأخته رواه في غير المسند

قال أبو عبيد معنى قوله «من لم يتغن بالقرآن» أي يستغني به ولو كان  
من الغناء بالصوت لسكان من لم يتغن بالقرآن، وروي نحو هذا التفسير  
عن ابن عيينة (١) وقال احمد بن محمد البرقي هذا قول من أدركه من أهل العلم  
(١) يرويه قوله ﷺ في حديث الصحيحين «حسن الصوت يتغنى بالقرآن»  
والاستغناء بهداية القرآن لا يكون بحسن الصوت فالصواب ما يأتي من قرىبان نقل  
النووي عن الشافعي

وقال الوليد بن مسلم يتفنى بالقرآن بحجر به ، وهذا قول الشافعي ورواه  
 اسحاق بن ابراهيم عن أحمد . وقال الليث بن سعد تفسيره التحزن . وقال  
 عمرو بن الحارث تفسيره الاستغناء أما سمعت قول النبي ﷺ « فتمنوا ولو  
 يحزم الخطب » وذكر النووي ان معناه عند الشافعي وأكثر العلماء يحسن صورته به  
 ولا يبي داود من حديث البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال « زينوا القرآن بأصواتكم » قال الهروي : معناه المهجوا بقراءة  
 القرآن وتزينوا به وليس معناه على تطريب الصوت والتحزين اذ ليس  
 ذلك في وسم كل احد قال وهكذا قوله « ليس منا من لم يطن بالقرآن »  
 وقال فيه الهروي قريبا منه قال انه من المقلوب كقولهم خرق الثوب  
 المسار وقال تعالى ( ما ان مضاهج التمره بالعصبة ) أي تنهض ورواه الهروي  
 من طريق آخر « زينوا أصواتكم بالقرآن »

وذكر جماعة من اصحابنا وغيرهم منهم الآجري والحافظ أبو موسى  
 بقراءة القرآن آدابا منها ادمان تلاوته ومنها البكاء فان لم يكن فالتباكى ومنها  
 حمد الله عند قطع القراءة على توفيقه ونعمته وسؤال الثبات والاخلاص  
 ومنها السؤال ابتداء ومنها أن يسأل عند آية الرحمة ويعوذ عند آية العذاب  
 ومنها أن يحجر بالقراءة ليلا لا نهارا ، ومنها ان يوالي قراءته ولا يقطعها  
 حديث الناس وفيها نظر اذا عرضت حاجة ، ومنها ان يقرأ بالقراءة المستغيضة  
 لا الشاذة النورية ، ومنها أن تكون قراءته عن الصدول الصالحين العارفين  
 بحالهم ، ومنها أن يقرأ ما أمكنه في الصلاة لانه افضل احوال العبد ولان



في الحديث - ان القراءة فيها تضاعف على القراءة خارجا عنها - وقال محمد بن حجاج كانوا يستحبون أن يحتجوا في ركعتي المغرب أو في الركعتين قبل الفجر . ومنها ان يتحرى قراءة متظاهرة ومنها ان كان قاعدا استقبل القبلة ومنها أكثره تلاوته في رمضان، ومنها ان يتحرى أن يرضه كل عام على من هو أقرأ منه . ومنها بالاعراب وقد تقدم . قال بعض أصحابنا ان المعنى الاجتهاد على حفظ اعرابه لانه لا يجوز الاخلال به عمدا فان ذلك لا يجوز وذهب فائدة لتغييره القرآن، ومنها انه يفضله لانه روي عنه عليه السلام « نزل القرآن بالتفخيم » قال الحافظ ابو موسى معناه ان يقرأ على قراءة الرجال ولا يخضع الصوت به ككلام النساء وليس معناه كراعاة الامالة ويحتمل ارادتها ثم رخص فيها ومنها ، ان يفصل بين سورة مما قبلها اما بالوقف او التسمية ولا يقرأ من اخرى قبل فراغ الاولى ، ومنها الوقف على رموس الآي وان لم يتم الكلام قاله ابو موسى ، وفيه خلاف بينهم لوقفه عليه السلام في قراءة النامحة على كل آية ولم يتم الكلام قال ابو موسى ولان الوقف على آخر السورة لا شك في استحبابه ، وقد يتعلق ببعضها ببعض كسورة الفيل مع قريش ، ومنها ان يتمم جزيل ما انعم الله عليه اذ أهله لحفظ كتابه ويستصغر عرض الدنيا اجمع في جنب ما خوله الله تعالى ويحتشد في شكره ، ومنها ترك المباهاة وان لا يطلب به الدنيا بل ما عند الله . ومنها ان لا يقرأه في المواضع القذرة وينبغي ان يكون ذا سكونة ووقار وقناعة ورضا بما قسم الله تعالى بما بالالدنيا محاسبا لنفسه ،

يعرف القرآن في سمته وخلقه ، لأنه صاحب الملك والمظلم على ما قد وعد فيه وهدد فإذا بدرت منه سيئة بادر بحوها بالحسنة

وروي الحافظ أبو موسى بإسناده عن ابن مسعود رضي الله عنه قال ينبغي لحامل القرآن أن يعرف بآله أذ الناس تأثمون ، وبهزله أذ الناس مفطرون ، وبخزله أذ الناس يفرحون ، وبمكاته أذ الناس يضحكون ، وبصمته أذ الناس يخلطون ، وبخشوعه أذ الناس يحتالون ، وينبغي أن يكون باكيا محزوننا حكما عابسا سكينا ، ولا يكون جافيا ولا غافلا ولا صخابا ولا صياحا ولا حديدا

### ﴿ فصل ﴾

#### ﴿ في التلاوة بالحن الحاشعين لا ألحان المطربين ﴾

وكره أصحابنا قراءة الإدارة ، وقال حرب هي حسنة ، وقال في المستوعب قراءة الإدارة وتقطيع حروف القرآن مكروه عنده وكره أحمد قراءة الألحان وقال هي بدعة ، قيل : يهجر من سمعها قال لا ، وقال في رواية يعقوب لا يعجبني أن يتعلم الرجل الألحان إلا أن يكون حزمه مثل حزم أبي موسى ، فقال له رجل فيكاهون قال لا كل ذا . ورايت في موضع آخر إلا أن يكون ذلك حزمه فيقرأ بحزن مثل صوت أبي موسى وقال الشافعي في موضع : اكره القراءة بالألحان وقال في موضع آخر لا اكرهها . قال أصحابه حيث كرهها أراد إذا مطلق وأخرج الكلام عن موضوعها

وحيث اباحها اراد اذا لم يكن فيها تغيير لموضوع الكلام ، وقال القاضي  
عباس اختلفوا في القراءة بالاحسان فكرها مالك والجمهور لخروجها عما  
جاء القرآن له من الخشوع والتفهم واباحها ابو حنيفة وجماعة من السلف  
للاحاديث ولانه سبب للرقه واثارة الخشية واقبال النفوس على استماعه  
وقال الشيخ تقي الدين قراءة القرآن بصنعة التلحين الذي يشبه تلحين الغناء  
مكروه مبتدع كائن على ذلك مالك والشافعي واحمد بن حنبل وغيرهم من الامة<sup>١</sup>

### ﴿ فصل ﴾

اذا فرغ من قراءة الناس لم يزد الفاتحة وخمسا من البقرة (١) نص عليه  
وذلك الى قوله (وأولئك هم المفلحون) لان (الم) آية عند الكوفيين وهي عند  
غيرهم غير آية قال في الشرح ولعله لم يثبت فيه عنده أثر صحيح ، وقيل  
يجوز بعد الدعاء ، وقيل يستحب وقد روى الترمذي من حديث صالح المري  
وهو ضعيف عن قتادة عن زرارة بن أبي أوفى عن ابن عباس قال قال  
رجل يا رسول الله أي العمل أحب الى الله عز وجل ؟ قال «الحال المرتحل»  
قال الترمذي حديث غريب ثم رواه عن زرارة مراسلا ثم قال هذا عندي  
أصح . قال القاضي بعد ذكره لمعنى هذا الخبر من حديث أنس رواه ابن

(١) استحسن بعض الناس لمن يختم القرآن ان يجمع بين آخره وأوله فيقرأ  
بعد سورة الناس الفاتحة وآيات من البقرة وقد نهى عن ذلك الامام أحمد لانه  
يؤذي في قرينة تتوقف على النص لان الزاها يوم لها مشروعة



أبي داود قال وظاهر هذا أنه يستحب ذلك والجواب أن المراد به الخشوع  
على تكرار الختم ختمة بعد ختمة وليس في هذا ما يدل على أن  
الدعاء لا يستحب الختمة

### ﴿فصل﴾

( في الاستماع للقرآن والانصات والادب له )

ويستحب استماع القراءة وهو قول الشافعية وسكره الحديث تندهم  
بما لا فائدة فيه، وحكى ابن المنذر في الاشراف اجماع العلماء على أنه لا يجب  
الاستماع للقراءة في غير الصلاة والخطبة، وتكلم الشيخ تقي الدين بن  
تيمية على الخشوع وعلى ذم قسوة القلب، وقال فإن قيل خشوع القلب  
لذكر الله وما نزل من الحق واجب اقبل نعم لكن الناس فيه على قسمين  
مقتصد وسابق، فالسابقون يختصون بالاستجابات، والمقتصدون الإبرار هم  
عموم المؤمنين المستحقين للجنة، ومن لم يكن من هؤلاء ولا هؤلاء فهو  
ظالم لنفسه، انتهى كلامه

وقل ابن حنبل في القنون ما أخوفني أن أساكن مصيبة  
فتكون سببا في سقوط عملي وسقوط منزلة ان كانت عند الله  
تعالى بعد ما سمعت قوله تعالى (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) الآية  
وهذا يدل على أن في بعض التسبب وسوء الادب على الشريعة ما يحبط  
الاعمال، ولا يشعر العامل الى أنه عصيان ينتهي الى رتبة الاحباط، هذا

يترك العطن خائفا وجلال من الاقسام على المآثم خوفا أن يكون تحمنا من العقوبة ما يشاكل هذا الى أن قال - اليس بيننا كتاب الله عز وجل وهو كلامه الذي كان النبي ﷺ يترمل ويتدثر انزوله، والجن تصت لاجتماعه، وأمر بالتأديب بقوله (فاستمعوا له وأنصتوا) فم كل قارى وهذا موجود بيننا فلما أمرنا بالانصات الى كلام مخلوق كان أمر الناس بالانصات الى كلامه اولى . والقارىء يقرأ وأنتم مرضون، وربما أصغيتم الى النعمة استمارة للهوى، فالتة الله لا تنس الادب، فيما وجب عليك فيه حسن الادب، مما أخوفني ان يكون المصحف في بيتك وأنت مرتكب لنواهي الحق سبحانه فيه فتدخل تحت قوله (فنبذوه وراء ظهورهم) فبحران الاوائل كلام الحق، وجب عليك ما أوجب عليهم من الابداء والمقت، فقد نبهك على التأديب له من ادبك الموالدين، والتأديب للأبوين بوجوب التأديب لله عز وجل لانه المبتدىء بالنعمة، فالتة الله في إهمال ما وجب لله تعالى من الادب عند تلاوة القرآن، والانصات للفهم، والتهضة للعمل بالحكم إغناء للحقوق إذا وجبت، وصبرا على انقالب التكالييف اذا حضرت، وتلقيا بالتسليم للمصائب اذا نزلت، وحشمة للحق سبحانه في كل أخذ وترك حيث نبهك على سبب الحشمة فقال (هو الظاهر والباطن) أو لم يكف بربك انه على كل شيء شهيد) وقال ابن هبيرة كرهه السؤال بالقرآن لثلاث ممان (احدها) ان الناس يكرهون بالطبع سماع سؤال السائل فاذا امرضوا عن القارىء

الذي يسأل بالقرآن أعرضوا عن القرآن فيحملهم القارىء على ان يأتوا  
( والثاني ) انه ربما قرأ وهم معرضون عنه وقد أسروا بالانصات للقرآن  
فيمرضهم للأنتم ايضا (الثالث) ان يأتي بأعز الاشياء فيستشفع به في أحسها

## فصل

والروى عنه عليه الصلاة والسلام عن أصحابه رضى الله عنهم عند  
سمائه انما هو فيض الدموع ، واقشعرار الجلود ، ولين القلوب ، كما قال  
تعالى ( الله نزل أحسن الحديث ) الآية ، وقرأ ابن مسعود عليه رضي الله عنه  
فلما بلغ الى قوله ( وربنا بك على هؤلاء شهيدا ) قال «حسبك» فالتفت اليه  
فاذا عيناه تذرفان . رواه البخاري ومسلم ، وأما الصديق والفقيه ونحو  
ذلك فحدث في التابعين لقوة الوارد وضعف المورد عليه ، والصحابة  
لقوتهم وكلامهم لم يحدث فيهم ، فأقدم من علمت هذا عنه الامام الرباني من  
أعيان التابعين للكبار الربيع بن خيثم رحمه الله تعالى سمع عبد الله بن  
مسعود رضى الله عنه يقول ( إذا رأيتم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا  
وزفيرا ) فصديق وكان قبل الظهور فلم يفتق الى الليل ، وكذا الامام القاضي  
التابعي المتوسط زرارة رحمه الله تعالى قرأ في الصلاة فلما بلغ (فاذا نقر في  
الناقور ) شقق فمات . وكان هذا الحال يحصل كثيرا للامام علما وعملا  
شيخ الامام أحمد يحيى بن القطان . وقال الامام أحمد لو دفع - أو لو قدر  
أحد أن يدفع - هذا عن نفسه دفعه يحيى



وحدث ذلك لغير هؤلاء، فمنهم الصادق في حاله ومنهم غير ذلك،  
ولعمري إن الصادق منهم عظيم القدر لانه لولا حضور قلب حي وعلم  
معنى المسموع وقدره، واستشعار معنى المطلوب يتلج منه، لم يحصل ذلك.  
لكن الحال الاول أكل فانه يحصل لصاحبه ما يحصل لهؤلاء وأعظم مع  
ثباته وقوة جنانه رضى الله عن الجميع. لكن كثير من المتأخرين لا يصدق  
في هذا الحال، فسبحان علام الغيوب، ونمود بالله من كل رياء وسمة

وقد قال أبو الوفاء ابن عقيل في القنون بعد السؤال عما يعتري  
المتصوفة عند سماع الوعظ والغناء هل هو ممدوح أو مذموم؟ قال لا يجوز  
أن يجيب عنها محجب حتى يبين تحقيق السؤال فإن الصمق دخيل على  
القلب وغما لا عزم (١) غير مكتسب ولا محتجب، وما كان بهذه الصفة لا يدخل  
تحت حكم الشرع بأمر ولا نهي ولا إباحة، وأما الذي يتحقق من سؤالك  
أن نقول هذا التصدي للسمع المزعج للقلوب المهيج للطباع الموجب  
للصمق جائز أو محظور؟ وهو كسؤال السائل عن العطسة هل هي مباحة  
أو محظورة؟ والجواب أن هذه المسئلة لا يجاب عنها جملة ولا جوابا مطلقا  
بل فيها تفصيل وهو أن يقال إن علم هذا المصنعي إلى إنشاد الأشعار أنه  
يزول عقله ويغيب رأيه بحيث لا يدري ما يصنع من أفساد أو بخلية فلا  
ينبغي أن يعمد ذلك وهو كالتعمد لشرب النبيذ الذي يزيل عقله، وإن  
كان لا يدري لاختلاف أحواله فانه تارة يصمق وتارة لا فهذا لا يحرم

عليه ولا يكره . كذا قال ويتوجه كراهته بخلاف النوم فإنه وإن غطي  
على العقل فإنه لا يورث اضطراراً تفسد به الأموال (١) بل يغطي عقل  
النائم ثم يحصل معه الراحة

قال وإذا استولى على العبد معرفة الرب وسمع تلاوة القرآن لم يسمع  
التلاوة إلا من المنكلم بها فصعق السامع خضوعاً للمسموع عنه - إلى أن  
قال - فهو الصعق المدحوع يعطل حكم الظاهر ، ويوفر درك الناظر ، لو  
رأيتهم لقلتم عجائز ، والناظر من خارج أحوالهم ، خلي مما يلوح لهم ،  
والاصل في تفاوت هذا صفاء المدارك ، واختلاف المسالك ، فالقلوب تسمع  
الاصوات وترجع الالحان فيحركهم طرب الطباع وما عندهم ذوق من  
الوجد في السماع ، والخواص يدركون بصفاء مداركهم أرواح الانفاذ وهي  
المعاني ، ومن غلب عليه الاليهام البراني تعجب مما يسمع من القوم وقد قل الواجد  
لو يسمعون كما سمعت كلامها خروا الهزة ركعاً وسجوداً  
وقال بعض المشايخ . الناظر إلى القوم من خارج حالهم يشجب دهشاء  
والملاحظ يذوق المناسبة يناظي عطشاء ، كما قل القول

صغير هو لك عذبي فكيف به إذا احتسك؟

ومراد ابن عقيل رحمه الله عدم التفكير على صاحب هذه الحال كما  
يراه بعض الناس أي الصادق منهم ومدح حاله لا أن هذه الحال هي الغاية  
وقد روى النسائي - أو غيره - أن أبا هريرة لما حدث بحديث

الثلاثة الذين تسميهم النار زفر زفرة وآخر مغشيا عليه ثم انية ثم ثلاثة  
ثم حدث به . والحديث في صحيح مسلم وغيره بدون هذه الزيادة فان صح  
فهو أول من علمت حدث له ذلك والله أعلم

وقال ابن عقيل أيضا في الفنون : لما رأينا الشريعة تنهى عن تحريكات  
الطباع بازعونات وكسرت الطبول والممازف، ونهت عن التدبب والنيابة  
والمدح وجر الخيلاء، فلما (١) أن الشريعة تريد الوقار دون الخلاعة، فما بال  
التغيير والوجد، وتخريق الثياب والصق، والتماوت من هؤلاء التصوفة ؟  
وكل مرجع من هؤلاء الوعاظ المنشدین من عزل الاشعار وذكر المشاق فهم  
كالمني والناعج فيجب تمزيقهم لأنهم يهجون الطباع والنقل سلطان هذه  
الطباع فاذا هيجهما صار الحاجة الرعايا على السلطان أما سمعت يا أحسن  
رويدك سوقا بالقوارير، وما العلم إلا الحكمة المتلقة مع السكون والدعة  
واستدلال الامزجة، أما رأيته عزل القاضي حين غضه، وكذلك يمزل حال  
خلقه. اما سمعت (فلما حضروه قال انصتوا) فأين الطرب من الادب والله  
ما رقص قط عاقل، ولا تعرض للطرب فاضل، ولا صنى الى تلحين اشعر  
الا بطر، أليس بيننا القرآن ؟ وقد قال طالبنا العلم لغير الله فأبى، وذلك أن  
بداية الطلب صلبة فهو كامية المعلوم ثم يستغنى عنها بقوة انهم فيدع الشدي  
تقدرا واستقدارا

(١) الوجه ان يقال هنا « علينا » فهو جواب « لما رأينا الشريعة » فان  
حذفت « لما » صحت الفاء هنا وكانت عاطفة



وقال أيضا هذه فتن وعن دخلت على العقول من غلبات الطباع  
والاهواء ، وهل يحكم على العقول حق قط ؟ وهل رأيتهم في السلف أو  
سمعت رجلا زعق أو خرق ؟ بل سماع صوت وفهم واستجابة ، فدل على أن  
ذلك التخييل ليس من قانون الشرع ، لكن أمر بخفض الصوت وخفضه ،  
وأما التواجد والحركة والتخريف فالاشبه بداعية الحق الخلود ، فكانت تقضي  
حين أسمع القرآن ولا أخشع ، وأسمع كلام الطريقين فيظهر مني الارتعاج ،  
هذا أدل دليل على أن الطباع تورد ما تورد من التنيرات ، وإن ذلك  
الكلام صدر عن طبع فأهناج طبعها ، والمحق ثقل ، فلا يفرنكم تحرك الطباع  
بالاسجاع والالخان ، فانما هو كمحصل الاوتار والاصوات ، وهل نهت  
الشريعة عن سكر المقاربالا لما يؤدي اليه من هذا الفساد وذكر كلاما كبيرا  
وذكر الحافظ بن الاخضر فيمن روي عن أحمد في ترجمة ابراهيم بن  
عبدالله الغلاني قل قيل لاحد بن حنبل إن الصوفية ينادون في المساجد  
بلا علم على سبيل التوكل قل آلم أجاسهم ؟ فقال ليس مرادهم من الدنيا  
الا كسر قنبر وخرقة ، فقال لا أعلم على وجه الارض أقواما أفضل منهم قيل  
أنهم يستهون ويتواجدون ، قل دعوهم فرحون مع الله قاتل ساعة ، قيل فمنهم  
من يعشي عليه ومنهم من وت فقال (وبذا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون)  
كذا روي هذه الرواية والمعروف خلاف هذا ، انه ، ولعل مراده أنهم يستهون  
ويتواجدون عند القرآن فيحصل لبعضهم ما يحصل من النسي والرت  
كما كان يحصل ليحيى بن سعيد القطان وعذره الامام أحمد فلا يخالفه والله أعلم

## فصل

( في سوء حال الاجتماع في المساجد في ليالي المواسم والذهاب في أيامها إلى المقابر )  
 هل يستحب الاجتماع للقراءة والدعاء؟ سبق قريبا من ثلث الكتاب  
 في الفصول من كلام عند ذكر انقصاص والكلام في النواوس والخطرات  
 وقد قل ابن عقيل في الفنون انا ابرأ الى الله تعالى من جوع أهل وقتنا  
 في المساجد والمشاهد ليأتي يسمونها احياء، لعمرى انها لا احياء هوانهم،  
 وإيقاظ شهواتهم، جوع الرجل والنساء بخارج الاموال فيها أقصد المقاصد  
 وهو الرياء والسمعة، وما في خلال كل واحد من اللعب والكذب والغفلة،  
 ما كان أحوج الجوامع أن تكون مغلفة من سرهم منزهة من معاصيهم  
 وفسقهم، مردان ونسوة وفسقى الرجل عندي من وز في نفسه من الشمة (١)  
 فأخرجها دهنًا وحطبًا الى بيوت الفقراء ووقف في زاوية بيته بعد  
 ارضاء عائته بالحقوق فكتب في التهجدين، صلى ركعتين يحزن، وودع نفسه  
 وأهله وجماعة المسلمين، وبكر الى ماشه لا الى المقابر، فترك المقابر في ذلك  
 عبادة. يا هذا انظر الى خروجك الى المقابر كم بينه وبين وصفته لقل (٢)  
 « تذكر كم الآخرة » ما أشغلك بلمح الوجوه الناضرة في تلك الجوع لزور  
 اللذة في قبلك، والشهوة في نفسك، عن مطالعة النظام للآخرة، تستدعي بها

(١) أي الشمة التي يوقدها في المسجد احتفالاً باحياء ليلة المولد أو ليلة

الرضا أو نصف شعبان

(٢) أي النبي ﷺ في طريق زيارة القبور

ذكر الآخرة ؟ كلاً ما خرجت إلا متفرها ، ولا عدت إلا متأماً ، ولا فرق  
 عندك بين القبور والبساتين مع الفرحه ، إلا أن من أن تكون المعاصي بين  
 الجدران ، فلما ان تجمل المقابر والمشاهد علة في الاشتهار (١) فإذا فعل من فطن  
 لقوله في رجب (٢) وأمانه ( فلا تظلموا فيه من أنفسكم ) عز علي (٣) يقوم قائمهم  
 أيام المواسم التي يحفل فيها قوم بأنواع الأرباح وليتهم خرجوا منها بالبطالة  
 وأسا برأس ، ما قنموا حتى جعلوها من السنة إلى السنة خاساً لاستيفاء  
 المرات ، واستسلام الشروات والمخفورات ، ما بل الوجوه المصونة في  
 جدي هتكت في رجب بحجة الزيارات ( أنكم الجاهلية بنون ؟ ما لكم  
 لا ترجون الله وقولوا ) ترى إذا تحدثت عنك سوارى المسجد في الظلم وفسية  
 القبور والقباب بالهكاه ومن خوف الوعيد والدكر الآخرة ينظر العبرة ،  
 إذا تحدثت عن قوم ختموا في بيوتهم الخانات وضاعوا الأهل ، أتباع النبي  
 ﷺ حيث النسل من فراش عائشة رضي الله عنها إلى المسجد لا شموع  
 ولا جموع ، طربى أن سمع هذا الحديث فازوى إلى زاوية بيته ، وانصب  
 لقراءة جزء في ركعتين بتدبر وتفكر ، فبالها من لحظة ما أصفها من

(١) سقط جواب فلما - وأقله أن يكون (فلا)

(٢) أي لقول الله تعالى في رجب وأمانه من الأشهر الحرم ، وخص رجب  
 بالذكر لاحتمال العامة في ليلة الغائب بالأجتماع في المساجد وزيارة المقابر في التمار  
 وليس في العبارة جواب : فإذا فعل - ولعل أصله : أهذا فعل من فطن لتعبي الله  
 عن ظلم النفس في رجب وأمانه ؟

(٣) لعل الأصل : أعزز علي - للتعجب



أكذار الخاطئات ، واقذار الرياء ، غدا يرى أهل الجوع ان المساجد تلعنهم  
والمقابر تستغيث منهم ، يكر أحدكم فيقول أنا صائم ، قد أفلح عرسك حتى  
يكون لك صبيحه ، قل لي يا من أحياء في الجامع باي قلب رحت فمات والله  
قلبك ، وعاشت نفسك ، ما أخوفني على من فعل هذا الفعل في هذه الليالي  
أن يخاف في موطن الامن ويظلم في مقامات الري !!

## فصل

( في التعوذ قبل القراءة واليسمعة لكل سورة )

وبسن التعوذ في القراءة فان قطعها قطع تركها وهما على أنه لا يعود  
اليها أعاد التعوذ اذا رجع اليها ، وان قطعها بعذر عازما على اتمامها اذا زال  
هذره كناه التعوذ الاول ، وان تركها قبل القراءة فيتوجه أن يأتي بها تم  
بقراء ، لان وقتها قبل القراءة الاستحباب فلا يستقط بتركها اذا ، ولان المعنى  
يفتضي ذلك ، أما لو تركها حتى فرغ سقطت لعدم القراءة

وتستحب قراءة البسملة في أول كل سورة في الصلاة وغيره انص  
عليه ، وقال لا يدعها ، قبل له فان قرأ من بعض سورة يقرأها ؟ قال لا بأس  
فان قرأ في غير صلاة فان شاء جهر بالبسملة وان شاء لم يجهر انص عليه  
في رواية أبي داود ومنا . قال القاضي محمول المذهب انه بالخيار والاسرار (١)

(١) كذا النسخة النجدية . ولعل أصله : بالخيار بين الجهر والاسرار ، والا كانت  
كافة والامرار زائدة ويعلم اخير فيه مما بعده

كما كان مخيرا في أصل القراءة بين الجهر والاسرار . وكلاستفادة وعنه  
 يجهر بها مع القراءة وعنه لا يمتد بتلك قرينة فلا يجوز ، وقال صالح في  
 مسائله عن أبيه وسأته عن سورة الانفال وسورة التوبة هل يجوز للرجل  
 أن يفصل بينهما بيسم الله الرحمن الرحيم ؟ قال أبي ينتهي في القرآن الى ما  
 أجمع عليه أصحاب رسول الله ﷺ لا يزداد فيه ولا ينقص . وهذا معنى  
 ما نقل الفضل وأبو الحارث

### ﴿ فصل ﴾

في الاحوال التي يكره فيها الجهر بالقراءة

قال الشيخ تقي الدين : من كان يقرأ القرآن والناس يصلون تطوعا  
 فليس له أن يجهر جهرا يشغلهم به فإن النبي ﷺ خرج على بعض أصحابه  
 وهم يصلون من السحر فقال « أيها الناس كلكم يناجي ربه فلا يجهر  
 بعضكم على بعض في القراءة » انتهى كلامه

وروي أحمد في المسند عن الحارث عن علي أن رسول الله ﷺ  
 نهى أن يرفع الرجل صوته بالقراءة قبل العشاء وبعدها يفاط أصحابه وهم  
 يصلون . وذكر الحافظ أبو موسى وغيره أن من جملة الآداب أن لا يجهر  
 بين مصليين أو نيام أو تالين جهرا يؤذيهم

## فصل

في ثواب القراءة كل حرف بحسنة مضاعفة

عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ «من قرأ حرفاً من كتاب الله فله حسنة والحسنة بمشر أمثالها، لا أقول آلم حرف، ولكن ألف حرف، ولا م حرف، وميم حرف» رواه الترمذي وقال حسن صحيح غريب والمراد بالحرف عند أصحابنا حرف التهجى الذي هو جزء من الكلمة صرح بهذا المبنى القاضي في الكلام على قراءة حمزة وذكر جملة فيمن لم يحسن النجحة هل يقرأ من غيرها بمدد الحروف أو بمدد الآيات؟ وقد قال أحمد في رواية حرب إذا اختلفت القراءات فكانت في إحداها زيادة حرف: أنا اختار الزيادة ولا يترك عشر حسنات مثل (فازلها فازلها) ووصى وأوصى) قال القاضي فقد نص على أنه يختار الزيادة لما احتج به من زيادة الثواب بزيادة الحروف. واختار الشيخ تقي الدين أن المراد بالحروف الكلمة سواء كانت اسماً أو فعلاً أو حرفاً أو اصطلاحاً واحتج بالخبر المذكور فلولا أن المراد بالحرف الكلمة لا حرف الهجاء كان في ألف لام ميم تسعون حسنة والخبر إنما جعل فيها ثلاثين حسنة، وهذا وإن كان خلاف المفهوم والمعروف من إطلاق الحرف فقد استعمله الشارح هنا والله أعلم



## فصل

في فضائل القرآن وأهله

في فضائل القرآن وأهله أشياء كثيرة منها قوله عليه السلام «خيركم من تعلم القرآن وعلمه» رواه البخاري وغيره من حديث عثمان وفي السنن عنه عليه الصلاة والسلام من حديث أبي سعيد «يقول الرب تبارك وتعالى من شغله القرآن عن ذكرى ومسألي أعطيته أفضل مما أعطى السائلين وفصل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه» رواه الترمذي وقال حسن غريب وهو من رواية عطية العوفي وهو ضعيف تندهم. وقال أبو جعفر بن شاهين ثنا عبد الله بن محمد البغوي ثنا يحيى بن عبد الحميد الخاني ثنا صفوان بن أبي الصهباء عن بسر بن عتيق عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من شغله ذكرى عن مسألي أعطيته أفضل مما أعطى السائلين» قال ابن شاهين وقد فسر هذا الكلام النبي ﷺ في حديث آخر ثم روى حديث عطية عن أبي سعيد المذكور، قال وقال بعضهم معنى «من شغله ذكرى عن مسألي» قال من شغله ذكرى عن ذكره لي وذلك أن الله تعالى يقول (اذكروني أذكركم) اذكروني بطائفي أذكركم برحمتي انتهى كلامه، الخاني كذبه أحمد وابن خبير وغيرهما ووثقه ابن معين وغيره، وقال ابن عدي لم أرفي أحاديثه مناكير وصفوان وثقه ابن حبان، وقال أيضا في الضعفاء يروي مالا أصل له لا يجوز الاحتجاج

به اذا انفرد، وذكر ابن الجوزي الخبرين في الموضوعات، وقال ابن حبان عن  
الخبر الثاني هذا موضوع ما رواه الاصفهاني مرفوعا عن أبي أمامة «ما تقرب  
العباد الى الله بمثل ما خرج منه» قال أبو النضر يعني القرآن رواه الترمذي  
عن احمد بن منيع عن أبي النضر عن يسكر بن خنيس عن الليث بن  
أبي سالم عن زيد بن أرقط عن أبي أمامة . يسكر ضعيف عندهم وليث  
ضعفه الأكثر، قال الترمذي غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه

وروى أبو يعلى الموصلي ثنا احمد بن عيسى المصري وأبو همام قالا  
ثنا ابن وهب عن معاوية بن صالح عن العلاء بن الحارث عن زيد بن أرقط  
عن جبير عن رسول الله ﷺ قال «ان ترجعوا الى الله عز وجل بشيء  
أحب اليه من شيء يخرج منه يعني القرآن مرسل حسن

وروى الامام احمد وابن ماجه والنسائي في فضائل القرآن عن أنس  
رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال «أهل القرآن هم أهل الله وخاصته»

وروى أبو داود بإسناد جيد عن أبي كنانة عن أبي موسى الأشعري  
قال قال رسول الله ﷺ «ان من اجلال الله اكرام ذي الشبهة المسلم  
وحامل القرآن خير العالي فيه والجاني عنه ، واکرام ذي السلطان المقسط»  
قوله «خير العالي فيه والجاني عنه» قال في النهاية انما قال ذلك لان من أخلاقه  
وآدابه التي أمر بها القصد في الامور وخير الامور أوساطها وكلا طرفي  
قصد الامور ذميم ، وسبق هذا الخبر في فضائل القيام، وقال النبي ﷺ «ان  
الله يرفع بهذا الكتاب أقواما ويضع به آخرين» رواه مسلم من حديث عمر

وعن زبّان بن قائد عن سهل بن ماذ الجهمي عن أبيه مرفوعاً عن قرأ القرآن وعمل بما فيه ألين والداة تاجاً يوم القيامة ضوءاً أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كان فيكم فما ظنكم بالذي عمل بهذا ؟ رواه أبو داود . زبّان ضعفه ابن معين وقال أحمد أحاديثه من أكبر وسهل ضعفه ابن معين ، وقال ابن حبان في الثقات لا أدري أوقع التخليط منه أو من زبّان ؟ وعن علي رضي الله عنه مرفوعاً « من قرأ القرآن فاستظّره فأحلّ حلاله وحرم حرامه أدخله الله الجنة وشفّعه في عشرة من أهله كلهم قد وجبت النار لهم » رواه الترمذي وقال غريب وابن ماجه وإيذكر « فاستظّره » فأحلّ حلاله وحرم حرامه » وقدم عليه السلام في قتلى أحد في القبر أكثرهم قرآناً وروى أنه قدم شاباً على سربة فقال شبع منهم « أنا أكبر منه فقال إنه أكثر منك قرآناً » وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عماله : لا تستعينوا على شيء من أفعالي إلا بأهل القرآن ، فكتبوا إليه استعملنا أهل القرآن فوجدناهم خونة ، فكتب إليهم لا تستعملوا إلا أهل القرآن فإن لم يكن عندهم خير فخيرهم أولى أن لا يكون فيهم خير

## ﴿ فصل ﴾

فيما يقول من نسي شيئاً من القرآن

من غلط فترك شيئاً من القرآن فقال « أنسيت ذلك » - أو أسقطته - أو قد علمه بالنسي عليه السلام وهو في الصحيحين من حديث عائشة . وفيها عن ابن



مسعود رضي الله عنه مرفوعاً « بأشأ لا حدكم » والبخاري (لا حدكم) يقول  
نسبت آية كيت وكيت بل هو نسي استذكروا القرآن فهو أشد قلنا  
من صدور الرجال من النعم

ولمسلم « لا يقول أحدكم نسبت آية كيت وكيت بل هو نسي »

نسي بتشديد السين وقيل وتخفيفها

قال في شرح مسلم إنما نهي عن نسبتها وهو كراهة تنزيه لأنه يتضمن  
التساهل فيها والتعاضل عنها ، وقد قال تعالى ( أئتلك آياتنا فتنسيتها ) ( ١ )  
وقال القاضي عياض أولى ما يتأول عليه الحديث أن معناه ذم الحال  
لا ذم القول أي بنسبت الحالة حالة من حفظ القرآن فغفل عنه حتى نسيه  
ولمسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً فذكر الحديث وفي آخره  
« فإذا قام صاحب القرآن فقرأه بالليل والنهار ذكره ، وإذا لم يقم به نسيه »

### ﴿ فصل ﴾

في تطيب المصحف وكريسه وكيسه

لا يكره تطيب المصحف ولا جعله على كرسي أو كيس حرير نص  
عليه ، بل يباح ذلك وتركه بالأرض وعاله الأمدى فقال إنه سقوا عن يسيره  
وفي ذلك تعظيم له كلبسه في الحرب وتكره تحليته بذهب أو فضة قدمه  
ابن تيمم وابن حمدان ، وعنه لا يكره ، وقيل يحرم كبقية الكتب ، وقيل

( ١ ) قوله وهو كراهة تنزيه إلى الآية حافظ من المصرية

يباح علاقته للنساء دون الرجال وليس بصحيح لأن هذا جميعه لم ترد به  
السنة ولا نقل من السلف فيه شيء مع ما فيه من اضرار المال

### ﴿ فصل ﴾

في العطاس والنائب وتشميت العطاس اذا حمد الله

تشميت العطاس وجوابه فرض كفاية قدمه ابن تميم وابن حمدان  
وهو ظاهر مذهب مالك وغيره ، وقيل بل هما سنة وهو مذهب الشافعي  
وغيره وقيل بل واجبان وهو قول بعض العلماء ويسن ان ينطلي العطاس  
وجهه ويخفض صوته الا بقدر ما يسمع جليسه ليشتت وهذا معنى كلام أحمد  
في رواية أبي طالب وأحمد بن أصرم ، قال ابن عقيل ويعد من الناس ،  
قال الشيخ تقي الدين البغدادي غريب ، قال الشيخ عبد القادر ولا يلتفت  
بميناء ولا شمالا انتهى كلامه ويحمد الله جهرًا

قال ابن هبيرة في الحديث السابع من أفراد مسلم من حديث أبي  
موسى . قال الرازي بن الاطباء . العطاس لا يكون اول مرض أبدا إلا ان  
تكون له زكاة . قال ابن هبيرة فاذا عطس الانسان استدل بذلك من نفسه  
على صحة بدنه وجودة هضمه واستقامة قوته فينبغي له ان يحمد الله  
ولذلك امره رسول الله ﷺ ان يحمد الله . وكذلك الطين في الاذن فانه  
من حاسة السمع فاذا طنت اذن الانسان ذكر الله تعالى مشيا عليه بما أراه  
من دليل حسن صنعه فيه ، وقد ذكر هذا أهل العلم بالابدان وهو صحيح

لان هذا الطنين لا يمرض لمن قد فسد سمعه كذلك لا يمرض للشيخ الا  
تادراً انتهى كلامه

قال الاطباء الدوي والطنين في الاذن قد يكون من حاسة السمع ولا  
خطر فيه، ويكون من أرباع غليظة محتبسة في الدماغ او كيموسات غليظة  
فيه وعلاجه اسهل البطن بالايراحات الكبار وكب الاذن على بخار  
الرياحين اللطيفة وهجر الاطعمة الغليظة التي تملأ الرأس مثل النوم  
والكرات والجوز، ويقطر في الاذن دهن اللوز المر ويكون الغذاء  
اسفيدناجات او ماء الحمص انتهى كلامهم

وقال في الغيبة: واذا طشت أذنه صلى على النبي ﷺ وليقل: ذكر الله من  
ذكرني بخير. لانه مروي عن النبي ﷺ انتهى كلامه وكثير من الناس من  
يسمل هذا وهذا الخبر موضوع او ضعيف ولم يذكر الاصحاب هذا ولا  
الذي قبله لعدم ما يدل على ذلك شرعاً والله أعلم

وفي البخاري ان النبي ﷺ قال «ان الله يحب العطاس ويكره التثاؤب»  
لان العطاس يدل على خفة بدن ونشاط والتثاؤب غالباً ثقيل البدن وامتلأته  
واسترخائه فيميل الى الكسل فاضافه الى الشيطان لانه يرضيه او من تسببه  
لدعائه الى الشهوات ويقول من سمع العاطس له يرحمك الله او يرحمكم الله.  
ويقول هو: يهديكم الله ويصالح بالكم. ذكره السامري. وفي الرعاية وزادوا  
(ويدخلكم الجنة عرفها لكم) او يقول ينقر الله لنا ولكم، وقيل بل يقول مثل



ما قبل له ، وكان ابن عمر اذا عطس فقبل له برحمك الله قال يرحمنا الله  
وياكم ، ويغفر الله لنا ولكم . رواه مالك

قال احمد في رواية ابي طالب التميمي يهديكم الله ويصالح بالكم  
وهذا معنى ما قبل غيره ، وقال في رواية حرب هذا عن النبي ﷺ من وجوه  
وقال ابن نمير يرد عليه العطس وان كان المشمت كافرا فيقول آمين يهديكم  
الله ويصالح بالكم . وان قال المشمت المسلم يغفر الله لنا ولكم فحسن ، والاول  
أفضل ، وكذا ذكر ابن عقيل الا قوله وان كان المشمت كافرا . وذكر  
القاضي انه روى عن النبي ﷺ تفضان ( أحدهما ) يهديكم الله ( والثاني )  
يرحمكم الله . كذا قال وصوابه يغفر الله لكم قاله الشيخ تقي الدين قال  
القاضي ويختار أصحابنا يهديكم الله لان معناه يديم الله هداكم ، واختار  
بعض العلماء يغفر الله لنا ولكم ، وقال مالك والشافعي بتخير بين  
هذا وبين يهديكم الله ويصالح بالكم ، وقال ابن عقيل ولا يستحب  
تشميت الكافر فان شتمه أحابه بآمين يهديكم الله فلهذا دعوة تصالح المسلم  
والكافر ، وقد قال أبو موسى الأشعري كانت اليهود يتعاطسون عند النبي  
ﷺ رجاء أن يقول لهم رحمكم الله ، فكان يقول لهم يهديكم الله ويصالح بالكم ،  
رواه الامام أحمد عن وكيع وعبدة الرحمن عن سفيان عن حكيم بن ديلم عن  
أبي بردة عن أبيه إسناة جيد ، وحكيم وثقه ابن معين وغيره وقال أحمد  
شيخ صدوق . وقد قال أبو حاتم صالح ولا يحتج به ، ورواه أبو داود والنسائي  
والحاكم والترمذي وقال حسن صحيح

قال الشيخ تقي الدين وقد نص أحمد على أنه لا يستحب تشميت الذي ذكره أبو حفص في كتاب الأدب عن الفضل بن زياد قال قلت يا أبا عبد الله لو عطس يهودي قلت لا يهديكم الله ويصالح بالكم قال أي شيء يقال لليهودي كأنه لم يره قال القاضي ظاهر كلام أحمد أنه لم يستحب تشميته لأن التشميت تحية له فهو كالسلام ولا يستحب أن يبدأ بالسلام كذلك التشميت ويدل عليه ما رواه أبو حفص بإسناده عن أبي بصير عليه السلام قال «ان المسلم على المسلم ست خصال ان ترك منهن شيئا ترك حقاً واجبا عليه اذا دعاه أن يجيبه، واذا مرض أن يعود، واذا مات أن يحضره، واذا لقيه أن يسلم عليه، واذا استنصحه أن ينصحه، واذا عطس أن يشمه - أو يسته - فلما خص المسلم بذلك دل على أن الكافر بخلافه وهو في السنن الاقوله «حقاً واجبا عليه» ولا أحد ومسلم من حديث أبي هريرة «حق المسلم على المسلم ست» وذكره قال الشيخ تقي الدين: التخصيص بالوجوب أو الاستحباب إنما ينفي ذلك في حق الذي كما ذكره أحمد في النصيحة، وإجابة الدعوة لا تنفي جواز ذلك في حق الذي من غير استحباب ولا كراهة كاجابة دعوته (١) والذي ذكره القاضي وهو ظاهر كلام أحمد أنه يكره،

(١) كذا في النسختين وفيه اتحاد المشبه والمشبّه به - فلعنه محرف وتقي الدين لا استحباب التشميت واسكراهته هو الاشبه فان كلا منها حكم شرعي لا يثبت الا بدليل شرعي ولا دليل وقياسه على الهدء بالسلام ليس بأولى من قياسه على اجابة دعوته وأكل طعامه التائبين بالكتاب والسنة وزد على ذلك أن التشميت طلاء بالرحمة وهو حائز لكل حي ومثله الهداية بالأولى

وكلام ابن عقيل إنما انتهى الاستحباب ، وفي المسئلة حديث معايطس اليهود  
عند النبي ﷺ وكان يحبيهم بالهداية ، وإذا كان في التهنئة والتعزية والعيادة  
روايتان فالتشميت كذلك انتهى كلامه . فظاهر في تشميت السكار  
أقوال : الجواز ، والكره ، والتحريم (١)

والتشميت بالشين والسين ذكره غير واحد من أصحابنا وغيرهم .  
قال في شرح مسلم لقنان مشهورتان والمجعة أفصح . قال ثعلب معناه بالمجعة  
أبعدك الله عن الشناعة . وبالمهمة هو السميت وهو القصد والهدي قال الليث  
التشميت ذكر الله على كل شيء ومنه قولك للمعاطس يرحمك الله  
وقال صاحب المحكم تشميت المعاطس معناه هداك الله إلى السميت  
وذلك لما في المعاطس من الانزعاج والقلق قال أبو عبيدة . الشين بالمجعة  
على اللغتين وقال ثعلب أيضا : يقال سميت المعاطس وسمته إذا دعوت له  
بالهدي وقصد السميت المستقيم قال والاصل فيه السين المهمة فقلبت شيئا  
ممجعة وقال ابن الأنباري يقال سمته وسمت عليه إذا دعوت له بخير وكل  
داع بالخير فهو مشمت وسميت ، وقال ابن الأثير في النهاية التشميت  
بالشين والسين الدعاء بالخير والبركة والمجعة أعلاهما يقال سميت فلانا وسمت

(١) أظهر هذه الأقوال أولها وأضعفها ثالثها بل هو باطل على القاعدة التي تقدم  
في الجزء الأول جريان السلف عليها وهي أن الحرام لا يثبت إلا بدليل قطعي ،  
ويحسن العمل في المسئلة بما يقتضيه مرجع خارجي كإظهار يسر الإسلام وسماحته  
وأسئلة القلوب إليه ، ويقابله من الطرف المقابل لهذا الحفاظ على عزه المؤمن  
وترفعه عن الذل والمداهنة ولكل مقام مقال



عليه تسميتا فهو مشمت واشتقاقه من الشوامت وهي القوائم كأنه دعا  
الاعطس بالشبات على طاعة الله تعالى وقيل معناه أبعدك الله عن الشماتة  
وجنبك ما يشمت به عليك

وقال الجوهري قال ثعلب الاختيار بالسين لانه مأخوذ من السم  
وهو القصد والحجة، وقال أبو عميد الشين أعلى في كلامهم وأكثر قال الجوهري  
كل داع لاحد بخير فهو مشمت ومسمت والشوامت قوائم الدابة وهو  
اسم لها، قال أبو عمرو يقال لا ترك الله له شامنة اي قائمة

وقد روى ابن ماجه واسناده ثقات الا محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى  
فان فيه كلاما وامله حسن الحديث عن علي رضي الله عنه مرفوعا « اذا عطس  
أحدكم فليقل الحمد لله، وليرد عليه من حوله يرحمك الله، وليرد عليهم يديكم  
الله ويصلح بالكم » ورواه البخاري، بناء من حديث أبي هريرة، ورواه  
أبو داود وعنده فليقل الحمد لله على كل حال » وروى الترمذي هذا اللفظ  
من حديث أبي أيوب وغيره، ورواه النسائي وابن ماجه والحاكم من  
حديث علي وغيره عن أبي موسى مرفوعا « اذا عطس أحدكم فحمد الله  
فشمتوه، فان لم يحمد الله فلا تشمتوه »، ورواه احمد ومسلم. وكرهه تميم  
من لم يحمد الله قول الشافعية وغيرهم وكذا عند مالك وقال إن شمته غيره  
فليشمته وتوجه احتمال تسميت من علم انه حمد الله وإن لم يسمعه لظاهر  
الخبر لكن روى البخاري من حديث أبي هريرة « فاذا عطس أحدكم فحمد  
الله حتى على كل مسلم سمعه أن يقول يرحمك الله »

قال في التنية وروي في بعض الاخبار عن النبي ﷺ « ان العبد اذا قال الحمد لله قال الملك رب العالمين فاذا قال العبد رب العالمين بعد الحمد قال الملك برحمتك الله ربك فيتوجه على هذا ان يرد عليه ذكره على الآدمي وهذا الخبر رواه الطبراني والحافظ ضياء الدين في المختار من طريقه من حديث صالح بن يحيى المزني عن عطية بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال « اذا عطس أحدكم فقال الحمد لله قالت الملائكة رب العالمين فاذا قال رب العالمين قالت الملائكة برحمتك الله وروى سعيد حدثنا ابو الاحوص عن حصين عن ابراهيم قال اذا عطس الرجل وهو وحده فليقل الحمد لله رب العالمين وليقل برحمتك الله واياكم فانه يشتمه من سمعه من خاف الله وسبق كلامه في الرعاية في السلام ومن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ اذا عطس وضع يده أو ثوبه على فيه وخفض أو غص بها صوته شك الراوي . رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح

وعن سالم بن عبيد مرفوعا « اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين ، وليقل يفر الله لي ولكم » رواه ابو داود والترمذي والنسائي وابن حبان في صحيحه وفيه أن رجلا عطس عند سالم بن عبيد فقال السلام عليكم ، فقال سالم وعليك وعلى أمك ، ثم قال بعد لملك وجدت مما قلت لك ، قال لو ددت انك لم تذكر أي بخير ولا بشر ، قال انما قلت لك كما قال رسول الله ﷺ انا بينا نحن عند رسول الله ﷺ إذ عطس رجل من

القوم فقال السلام عليكم، فقال رسول الله ﷺ «وعلياً وعلى أمك» ثم قال «إذا عطس أحدكم» الحديث ورواه أحمد وفي لفظ «فليقل الحمد لله على كل حال، أو الحمد لله رب العالمين»

وروى الترمذي عن حميد بن مسعدة عن زياد بن الربيع عن حضرمي مولى الجارود عن نافع قال عطس رجل إلى جنب ابن عمر فقال الحمد لله والسلام على رسول الله ﷺ، فقال ابن عمر وأنا أقول الحمد لله والسلام على رسول الله ﷺ ما هكذا علمنا رسول الله ﷺ أن تقول إذا عطستما إنما علمنا أن تقول الحمد لله على كل حال. إسناد جيد قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من حديث زياد

## فصل

قبل للناضي في الخلاف أن الإمام يقول في الصلاة سمع الله من حمده فقط ذكر مسنون يقتضي الجواب فوجب أن لا يكون من سننه الجمع بين الجواب وبين ما يقتضيه كالسلام ورده وحمد العاطس وتشميته، فأجاب الناضي بأنه لا يقتضي بقول الإمام ولا الضالين آمين فإنه يجمع بينهما على أنه قد قيل أنه لا يقتضي الجواب لأنه ليس يأمر بالحمد وإنما هو ثناء على الله عز وجل، لأن قوله سمع الله من حمده معناه يا سميع الدعاء، هكذا ذكره ابن المنذر. وأما رد السلام فإن السلام يقتضي الجواب من غيره وكذلك التشييت فلهذا لم يسن الجمع بينهما وليس كذلك هنا لأنه يقتضي الجواب من



غيره (١) بدليل أنه يوجد (٢) من المنفرد وإن لم يكن معه من يوجد منه الجواب  
وقال ابن حمدان: وإن عطس كافر وحمد الله قال له المسلم والكافر عافاك الله

### ﴿فصل﴾

قال ابن تيميم لا يشمت الرجل الشاب ولا تشمته . وقال في الرعاية  
الكبرى الرجل أن يشمت امرأة أجنبية وقيل مجوزا وشابة برزة ولا  
تشمته هي وقيل لا يشمتها . وقال السامري يكره أن يشمت الرجل المرأة  
إذا عطست ولا يكره ذلك للمجوز . قال ابن الجوزي : وقد روينا عن  
أحمد بن حنبل رضي الله عنه أنه كان عنده رجل من المباد فعطست  
امرأة أحمد فقال لها العابد يرحمك الله فقال أحمد رحمه الله عابد جاهل انتهى  
كلامه وقال حرب قلت لأحمد الرجل يشمت المرأة إذا عطست ؟ فقال إن  
أراد أن يستنطقها يسمع كلامها فلا ، لأن الكلام فتنه ، وإن لم يرد ذلك  
فلا بأس أن يشمتن

قال الشيخ تقي الدين فيه عموم في الشابة وقال أبو طالب أنه سأل  
أبا عبد الله يشمت الرجل المرأة إذا عطست ؟ قال نعم قد شمت أبو موسى  
امرأته ، قلت فإن كانت امرأة عمر أو جالسة فعطست أشمها ؟ قال نعم .  
وقال القاضي ويشمت الرجل المرأة البرزة ويكره للشابة ، وقال ابن عقيل  
يشمت المرأة البرزة وتشمته ولا يشمت الشابة ولا تشمته ، وقال الشيخ

١٥ من قوله وكذلك التسميت الى هنا ساقت من المصرية

(٢) في المصرية لم يوجد

عبد القادر ويجوز للرجل تشميت المرأة البرزة والمجوز وبكره للشابة الخفزة . فظهر مما سبق انه هل يشمت المرأة اذا لم يرد أن يسمع كلامها أم لا يشمتها؟ على روايتين . وأكثر الاصحاب على الفرق بين الشابة وغيرها وسبقت نصوصه في التسليم عليها مثل هذا ولا فرق وسبق أن صاحب اللزخم سوى بين التسليم والتشميت ، وقيل يشمت عجوزا أو شابة برزة ، ومن قلنا يشمتها قلنا تشمته وعلى ما في الرعاية لا

## فصل

﴿ في تشميت العاطس ككأعطس الى ثلاث ﴾

قال عطس رابعة لم يشمته ذكره السامري وقدمه في الرعاية وهو الذي ذكره الشيخ عبد القادر ومذهب مالك وغيره وقال الشيخ تقي الدين وهو المنصوص عن أحمد وذكر رواية صالح ومهنا . وقيل أو ثالثة وهو الذي ذكره ابن تيمم ، وذكر الشيخ تقي الدين انه الذي اتفق عليه كلام القاضي وابن عقيل ، وقيل أو مرتين ، ويقال له عافاك الله لا نعيم ، قال صالح ابن أحمد لا ييه تشميت العاطس في مجاهه ثلاثا ، قال أكثر ما فيه ثلاث ، وهذا مع كلام الاصحاب يدل على أن الاعتبار بفعل التشميت لا بعدد العطسات ، فلو عطس أكثر من ثلاث متواليات شمته بعدها اذا لم يتقدم تشميت قولاً واحداً والأدلة توافق هذا وهو واضح ، قال مهنا

لأحمد أي شيء مذهبك في العاطس يشمت إلى ثلاث مرار فقال إلى قول (١)  
 عمرو بن العاص قلت من ذكره فقال هشيم أخبرنا المغيرة عن الشعبي عن  
 عمرو بن العاص قال العاطس بمنزلة الخطاطب يشمت إلى ثلاث مرار فإزاد  
 فهو داء في الرأس، وقال أبو الحارث عنه يشمت إلى ثلاث

وقد روى ابن ماجه واسناده ثقات عن سلة بن الاكوع مرفوعا  
 « يشمت العاطس ثلاثا فإزاد فهو مزكوم » ولأبي داود عن أبي هريرة  
 موقوفا ، ولمسلم وأبي داود عن سلة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وعطس عند رجل فقال له « برحمتك الله » ثم عطس أخرى فقال رسول  
 الله ﷺ « الرجل مزكوم » وعند الترمذي قال له في الثالثة « انت  
 مزكوم » قال وهو أصبح من الاول

وروى أبو داود حدثنا هارون بن عبد الله ثنا مالك بن اسماعيل ثنا  
 عبد السلام بن حرب عن يزيد بن عبد الرحمن عن يحيى بن اسحاق بن  
 عبد الله بن أبي طاححة عن أمه حميدة أو عبيدة بنت عتبة بن رفاعة الزرقى  
 عن أبيها عن النبي (ص) قال « يشمت العاطس ثلاثا فاز شئت فشتمته  
 وإن شئت فكف » مرسل وعبيدة تفرد عنها ابنها ، قال بعضهم ورواه  
 الترمذي وقال حديث غريب واسناده مجهول ، قال في الرعاية الكبرى :  
 ويقال للصبي قبل الثلاث مرات : يورك فيك ، وكذا قال الشيخ  
 عبد القادر وزاد وجبرك الله

(١) إذا لم يكن في العبارة تحريف فالمراد أن مذهبه ميل أو ينتهي إلى قول عمرو



وروي عبد الله بن أحمد عن الحسن أنه سئل عن الصبي الصغير يعطس؟  
قال يقال له بورك فيك ، وقال صاحب النظم ان عطس صبي يعني علم الحمد لله  
ثم قيل له بركك الله أو بورك فيك ونحوه وبعلم الرد وان كان طفلا  
حمد الله وليه أو من حضره وقيل له نحو ذلك انتهى كلامه ، أما كونه  
يعلم الحمد فواضح وأما تعليمه الرد فيتوجه فيه ما سبق في رد السلام لكن  
ظاهر ما سبق من كلام غيره أنه يدعى له وان لم يحمد الله ، لكن قد يقال  
الدعاء له تسميت فيتوقف على قوله الحمد لله كالبالغ ، لكن الاول أظهر  
في كلامهم لانهم لم يفرقوا بين المميز وغيره ولم يذكروا قول الحمد لله  
من غير العاطس لان الخطاب لم يتوجه الى غيره ومن لا عقل له ولا تمييز  
لا يخاطب ففعل النير عنه فرح ثبوت الخطاب ولم يثبت فلا فعل ، على أن  
المباداة البدنية المحضة المستقلة لا تفعل عن الحي باتفاقنا وقد يتوجه احتمال  
تخرج بج قوله الولي فقط ويتوجه في التسمية لأكل وشرب كذلك في غير  
مميز ، وظاهر ما ذكره أنه لا حكم لعطاس المجنون كما لا حكم لكلامه  
مطلقا لكن يشرع الدعاء له في الجملة ، وهو يقتضي أن القياس في الطفل  
كذلك خوفا للآثر (١) ويتوجه في المجنون احتمال كالأقل ولأن من لا  
عقل له ولا تمييز كان موجودا على عهده عليه السلام وعهد الصحابة رضي  
الله عنهم فلو شرعت هذه التسمية لذلك لشاع ولتقله الخلف عن السلف  
لعموم البلوى به والحاجة فلما لم يشغل ذلك دل على سقوطه وعدم اعتباره

(١) من قوله مطلقا في هذا ما نقل من المصنف

بل قد يؤخذ من المنقول من تحريك الاطبال عدم التسمية لأن الراوي لم يذكرها والاصل عدمها والله أعلم

### ﴿فصل﴾

روى عن النبي ﷺ أنه قال « من سبق العاطس بالحمد آمن من الشوص والوص والبلوص » وهذه أوجاع اختلف في تعيينها ذكره ابن الاثير وغيره وكان غير واحد من اصحابنا المتأخرين رحمهم الله يذكر هذا الخبر ويعلمه الناس ولعل الخبر في تسميت من حمد الله دون من لم يحمده يدل على أنه لا يستحب والا فعمله النبي ﷺ وندب اليه

وقد ذكر ابن الاخير فيمن روى عن أحمد بن المروزي اذ رجلا عطس عند أبي عبد الله فلم يحمد الله فانتظروا أن يحمد الله فيشتمه فلما أراد أن يقوم قال له أبو عبد الله كيف تقول اذا عطست ؟ قال أقول الحمد لله فقال له أبو عبد الله يرحمك الله ، وهذا يؤيد ما سبق وهو متجه

### ﴿فصل﴾

﴿ فيما ينبغي التجشي ﴾

ولا يجيب المتجشي بشيء فان قال الحمد لله قبيل له هنيئا مرثاء أو هناك الله وأمرالك ذكره في الرعاية الكبرى وابن تيمم وكذا ابن عثيل وقال لا نعرف فيه سنة بل هو عادة موضوعة وتأتي هذه المسئلة في آداب الأكل قال الاطباء ينفع فيه السذاب أو الكراويا أو الانيسون أو الكسفرة أو الصعتر أو النعناع أو الكندر مضنا وشربا

روى أبو هريرة أن رجلا تجشئ عند النبي ﷺ فقال « كف عنا جشائك فإن أكثرهم شبيهاً بأكثرهم جوعاً يوم القيامة » رواد الترمذي وقل حسن غريب ، قال أحمد في رواية أبي طالب إذا تجشئ وهو في الصلاة فلا يرفع رأسه إلى السماء حتى نذهب الريح وإذا لم يرفع رأسه أدى من حوله من ريحه قل وهذا من الأدب ، وقال في رواية مهنا : إذا تجشئ الرجل ينبغي أن يرفع وجهه إلى فوقه لكيلا يخرج من فيه رائحة يؤذي بها الناس

## ﴿ فصل ﴾

﴿ في التأؤب وما ينبغي فيه ﴾

من تأؤب كظم ما استطاع للخبر وأمسك يده على فيه أو غطاه بكمه أو غيره إن غلب عليه التأؤب لقوله ﷺ « التأؤب من الشيطان فإذا تأؤب أحدكم فليرده ما استطاع ، فإن أحدكم إذا تأؤب ضحك الشيطان » وفيه « إن الله يحب العطاس ويكره التأؤب فإذا تأؤب أحدكم فلا يقل هاه هاه ، فإن ذلكم من الشيطان يضحك منه » وروى ذلك أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي وغيرهم البخاري وعنده « إذا تأؤب أحدكم في الصلاة » وروى أيضاً وحسنه « العطاس من الله والتأؤب من الشيطان » رواها النسائي في اليوم والليلة قال في النهاية إنما أحب العطاس لأنه إنما يكون مع خفة البدن وانفتاح المسام وتيسير الحركات ، والتأؤب بخلافه وسبب هذه الأوصاف الأقال (١) من الطامام والشراب



وروى مسلم من حديث أبي سعيد « إذا تشاب أحدكم فليمسك بيده على فمه فإن الشيطان يدخل » وله معناه من حديث أبي هريرة « ولا يقول في الصلاة هاه ولا ماله هاه ، ولا يزيل يده عن فمه حتى يفرغ ثأوبه » ويكره إظهاره بين الناس مع القدرة على كفه وإن احتاجه آخر عن الناس وقيله وعنه يكره التأوب مطلقا

## فصول في التداوي والطب والمدايج

### ﴿ فصل ﴾

﴿ في حكم التداوي مع التوكل على الله ﴾

يباح التداوي وتركه أفضل نص عليه قال في رواية المروزي: العلاج رخصة وتركه درجة أعلى منه، وسأله اسحاق بن إبراهيم بن هاني في الرجل يمرض يترك الأدوية أو يشربها قال إذا توكل فتركها أحب إلي

وذكر أبو طالب في كتاب التوكل عن أحمد رضي الله عنه أنه قال أحب لمن عتمد التوكل وسلك هذا الطريق ترك التداوي من شرب الدواء وغيره، وقد كانت تكون به حال فلا يخبر الطبيب بها إذا سأله، وقدمه ابن تيمم وابن حمدان وهو قول ابن عبد البر وحكاه عن حكاه قوله عليه السلام في حديث ابن عباس (١) « يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا بغير حساب ثم

(١) الحديث لا يدل على ترك التداوي فإن الرقية ليست دواء، وإنما تأثيرها في المصعب بالاعتقاد غالبا وكانت رقي الجاهلية باطيل ومجربة، وسيأتي تفصيل انتهى عن الأكتواء والأذن به ويزاد عليه كراهة النبي عليه السلام له وسيأتي في صفحة ٣٦١ أسره بالتداوي وهو القول الفصل

الذين لا يسترقون ولا ينطيطون ولا يكتون وعلى ربهم يتوكلون «  
متفق عليه ، وذكر بعضهم ان فيه « هم الذين لا يرقون ولا يسترقون »  
وذكره بعضهم من رواية مسلم وهو الصواب ، وقال رسول الله ﷺ  
« من اکتوى أو استرق فقد برىء من التوكل » رواه أحمد وغيره واستناده  
ثقات وصححه الترمذي ، وروى سعيد ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد  
عن عبد (١) النفر بن المنيرة بن شعبة عن أبيه عن النبي ﷺ قال « لم يتوكل  
من أرق واسترق » استناد جيد ، وقال سعيد ثنا سفيان عن عمرو بن دينار  
سمع عبيد بن عمير يقول سبتم الأولون بالتوكل ، كانوا لا يرقون ولا يسترقون  
ولا ينطيطون فهم الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون . عبيد أدرك عمر وأبا  
وقيل بل فعله أفضل وبه قال بعض الشافعية ، وقد ذكر في شرح مسلم أنه  
مذهب الشافعية وجمهور السلف وعامة الخلف وقطع به ابن الجوزي في  
المنهاج واختاره الوزير ابن هبيرة في الافصاح قال ومذهب أبي حنيفة أنه  
مؤكد حتى يداني به الوجوب قال ومذهب مالك أنه يستوي فعله وتركه  
فانه قال لا بأس بالتداوي ولا بأس بتركه .

وذكر ابن هبيرة أن علم الحساب والغاب والفلاحة فرض على  
الكفاية وقال في قوله « لا يكتون ولا يسترقون » قال كانوا في الجاهلية يسترقي  
الرجل بالكلمات الخبيثة فيوهمه الرائي في ذلك وفي الكي انهما يمنانه  
من المرض أبدا ، فذلك الذي منع منه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

والحجامة سنة وهو أقوى دليل على فعل التداوي ، واحتج أيضا بأنه لا يباح للرجل أن لا يداوي مغابته من ابطيه ليقطع ضرر بخارها عن الناس وعنه في نفسه كذا قل ولا أحسب هذا محل وفاق ولو كان فهو لا يرى وجوب التداوي قل وكذلك لو ترك نارك جرحه يسيل دمه فلم يصبه حتى سال منه الدم فأت كان عاصيا لله تعالى قاتلا لنفسه ، ولا حجة له في هذا ، وقل في حديث عمران وهو نحو حديث ابن عباس المتقدم رواه مسلم يعني عليه السلام أنه لا يبلغ بهم الذهاب في التداوي الى أن يكتبوا أو هو آخر الادوية ويعني بقوله « ولا يسترقون » رقى في الجاهلية فأما الاستشفاء بآيات القرآن فليس من هذا

وقل في حديث أبي هريرة « ان الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها » قال فمن تداوى بنية أن يقبض في التداوي السنة ويدبر بدنه المودع عنده لله بأصوب التدبير فهذا إيمان وتوفيق وإن خطر بقلبه أو وسوس له الشيطان إذا لم يتداو ربما يهلك ويوهمه الشيطان أنه يموت بغير أجله فيتداوى بهذا العزم فيكون كافرا كذا قال الشيخ تقي الدين ليس بواجب عند جماهير الائمة انما أوجبه طائفة قليلة من أصحاب الشافعي واحد انتهى كلامه

وذكر النزالي في كتابه فاتحة العلم ان علم الطب فرض كفاية وأنه لا يجوز ترك المداواة وقد قال حرمة سمعت الشافعي يقول شيطان أغفلهم الناس العربية والطب ، وقال الربيع سمعت الشافعي يقول : العلم علمان



علم الأديان وعلوم الأبدان. وذلك لأنه يجب عليه أو يستحب له أن يدفع عن نفسه إذا أريدت وأجيب بأن هناك ينحقق أحياء نفسه بذلك بخلاف هذا وقال بعض أصحابنا هو واجب زاد في الرعاية أن ظن نفعه

قال القاضي روى أبو محمد الحسين بن محمد الطالبي في كتاب الطب بإسناده عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر أسقامه فكان يقدم عليه أطباء العرب والمعجم فيصرون له فنعامله

ورواه أحمد في المسند أن عروة كان يقول لعائشة يا أمنا لا أعجب من فقهك أقول زوجة رسول الله (ص) وابنة أبي بكر ولا أعجب من علمك بالشعر وأيام الناس أقول ابنة أبي بكر، وكان أعلم الناس أو من أعلم الناس، ولكن أعجب من علمك بالطب كيف هو ومن أين هو قال فضربت على منكبيه وقالت أي عريضة : يا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسقم عند آخر عمره وكانت تقدم عليه وفود العرب من كل وجه فكانت تنعت له الألفاظ وكنت أنا أعلمها فن ثم علمت. وقد روى مالك وسعيد والبيهقي بإسناد حسن جيد عن ابن عمر أنه كتوى من اللوثة واسترقى من الحية . واللوثة مرض يمرض للوجه فيميله إلى أحد جانبيه

وروى أبو داود ثنا محمد بن عباد بفتح العين الواسطي ثنا يزيد بن هارون أنبأنا إسماعيل بن عياش عن ثعلبة بن مسلم عن أبي عمر أن الأنصاري عن أم الدرداء عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : قال رسول الله (ص)

«ان الله أنزل الداء والدواء وجعل لكل داء دواء فتداؤوا ولا تتداؤوا بحرام»  
ورواه البيهقي من طريق أبي داود وهذا اسناد حسن وثابة شامي وابن  
عياش اذا روى عن الشاميين كان حجة عند الاكثرين

ولا حمد من حديث أنس «ان الله حيث خلق الداء خلق الدواء  
فتداؤوا» قيل معنى أنزل الله الداء والدواء خاتمة هذا الخبر ، وقيل اعلام  
الناس به وهذا ضعيف لقوله عليه السلام فيما رواه احمد وغيره من حديث  
ابن مسعود ومن حديث أسامة بن شريك «علمه من علمه وجهله من جهله»  
وقيل أنزلها مع الملائكة الموكنين بمباشرة الخلق ، وقيل أنزل المطر  
أنزلها عنه أو من الجبال ودخل غيرها تبعا وهذا من حكمة الله كما هو  
شائع انه سبحانه اذا ابتلى أعان فابتلى بالداء وأعان بالدواء ، وابتلى بالذنوب  
وأعان بالتوبة ، وابتلى بالارواح الضيئة الشياطين ، وأعان بالارواح الطيبة  
الملائكة ، وابتلى بالحرمان وأعان باباحة نظيرها

وعن أسامة بن شريك قال: قالت الاعراب يا رسول الله ألا نتداوى؟  
قال «نعم عباد الله تداؤوا فان الله لم يضع داء إلا وضع له شفاء إلا  
داء واحدا» قالوا يا رسول الله وما هو؟ قال «الهرم» رواه ابو داود وابن  
ماجه والترمذي وصححه

وعن عمرو بن دينار عن هلال بن بساف قال دخل النبي ﷺ على مريض  
يمرده فقال «ارسلوا إلى الطبيب» فقال قائل وأنت تقول ذلك يا رسول الله؟  
قال «نعم ان الله لم ينزل داء إلا أنزل له دواء» مرسل رواه غير واحد من الاثقة

وعن جابر قال نهى رسول الله (ص) عن الرقي ، فجاء آل عمرو بن  
 حزم (١) فقالوا يا رسول الله انه كانت عندنا رقية رقي بها عن المقرب فانك  
 نهيت عن الرقي فمرضوها عليه فقال « ما أرى بها بأسا ، من استطاع منكم  
 أن ينفع أخاه فليعمل » وقال (ص) « لا بأس بالرقي ما لم يكن فيه شرك »  
 رواها مسلم ، وعن عائشة قالت كان رسول الله (ص) إذا مرض أحد من  
 أهله نفث عليه بالعوذات ، فلما مرض مرضه الذي مات فيه جعلت أنفث  
 عليه وأمسحه بيده نفسه لأنها أعظم بركة من يدي . متفق عليه . وفي  
 المتفق عليه : فلما اشتكى كان يأمرني أن أفعل ذلك به ، وفي المتفق عليه كان  
 إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالعوذات وينفث ، فلما اشتد وجهه كنت أقرأ  
 عليه وأمسح عنه بيده رجاء بركتها

وعن عائشة قالت أمرني رسول الله ﷺ أن أسترق من العين . وعن  
 أم سلمة أن رسول الله ﷺ قال لجارية في يدها رأى في وجهها سفمة ،  
 يعني صفرة . فقال « أنها نظرة استرقوا لها » متفق عليهما . قوله « أنها نظرة »  
 أي عين ، وقيل عين من نظر الجن ، وعن عمره أن أبا بكر دخل على عائشة  
 وبهودة ترقيني فقال ارقها بكتاب الله . رواه مالك ، وروى غير واحد  
 منهم الترمذي وصححه عن عثمان بن أبي العاص قال أتاني رسول الله ﷺ  
 وبني وجمع قد كادهم لكني فقال رسول الله (ص) امسح بيمينك سبع مرات  
 وقل أعوذ بعمرة الله وقدرته من شر ما أجد » قال فقمت هذا فذهب الله ما كان

(١) في المصرية فجاء الى عمرو بن حزم



في، فلم ازل امر به أهلي وغيرهم، ولم يلمض يدك على الذي يأثم من جسدك وقل  
 بسم الله ثلاث مرات وقل سبع مرات... «وذكره في آخره» وأحاذر» وعن  
 كعب بن مالك مر فوعاه إذا وجد أحدكم ألما فليضع يده حيث يجد الألم ثم  
 ليقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته على كل شيء من شر ما أبجد، رواه  
 أحمد، وعن محمد (١) بن سالم قال قال لي ثابت البناني يا محمد إذا اشتكت  
 فضع يدك حيث تشتكي ثم قل أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أبجد من  
 وجعي هذا، ثم ارفع يدك ثم أعد ذلك وترا فان أنس بن مالك حدثه ان  
 رسول الله (ص) حدثه بذلك رواه الترمذي وقال حسن غريب

وروى أبو محمد الخلال في كتاب الطب بإسناده عن عروة وفي نسخة  
 عمرو بن مسودة قال جلس المؤمن للناس مجلسا عاما فكان فيمن حضره  
 منجبه ومنجبه طيبا الروم والهند الى أن قال: فأقبل المؤمن على اسحاق  
 ابن راهويه فقال ما ترى؟ فقال ذكر هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة  
 رضي الله عنها ان النبي ﷺ دخل عليها وهي تشتكي فقال لها «يا عائشة  
 الحمية دواء، والمعدة بيت الادواء، وعودوا بدنا ما اعتاد» فأقبل المؤمن  
 على منجبه ومنجبه فقال مائة ولان؟ فقالا هذا كلام جامع وهو أصل الطب  
 وبإسناده عن علي رضي الله عنه قال: المعدة بيت الداء والحمية رأس  
 الطب، والمعدة طبع ثان فعودوا بدنا ما اعتاد. قل شهاب بن عطار بن  
 شهاب فحدثت به بعض علماء متطبي هذا الزمان فقال ما ترك لنا ما تشكلم

عليه ابلغ من هذا المعنى ولا أرجز . وروى أيضا عن الاصمعي قال جمع  
 هارون الرشيد أربعة من الاطباء عراقي ورومي وهندي وسوادي ،  
 فقال ليصف كل واحد منكم الدواء الذي لاداء فيه فقال الرومي هو حب  
 الرشاد الابيض . وقال الهندي الماء الحار ، وقال العراقي الهليج الاسود  
 وكان السوادي أبصرهم فقال له تكلم فقال حب الرشاد يولد الرطوبة ،  
 والماء الحار يرخي المعدة ، والهليج الاسود يرق المعدة ، فقالوا له فانت  
 ما تقول ؟ قال أقول الدواء الذي لاداء فيه أن تعتمد على الطعام وانت تشتهيه  
 وتقوم عنه وانت تشتهيه

قال ابن الجوزي ونقل عن الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق ،  
 فقال لى بن الحسين ليس في كتابكم من علم الطب شيء ، فقال علي بن  
 الحسين وهو ابن واقف قد جمع الله العلم في نصف آية من كتابنا فقال ماهي ؟  
 قال قوله تعالى ( وكلاوا واشربوا ولا ترفوا ) فقال النصراني لا يؤثر عن  
 نبيكم شيء من الطب ، فقال قد جمع رسولنا علم الطب في الفاظ يسيرة قال وما  
 هي ؟ قال « المعدة بيت الداء والحمية رأس الداء » وعودوا كل بدن ما اعتاده  
 فقال النصراني ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبيا

قال ابن الجوزي هكذا نقلت هذه الحكاية الا أن هذا الحديث  
 المذكور فيها عن النبي ﷺ لا يثبت ، وقال غيره هذا من كلام الحارث  
 ابن كلدة الشامي طبيب العرب ، وكان فيهم كالطبيب أبقراط في قومه

## فصل

في الصحيحين عن عطاء ابن عباس قال له ألا أريك امرأة من أهل الجنة قلت بلى قال هذه المرأة السوداء أنت النبي ﷺ فقالت اني أصرع واني أنكشف فادع الله لي فقال «إن شئت صبرت ولك الجنة وإن شئت دعوت الله تعالى أن يمافيك» فقالت أصبر، قالت فاني أنكشف فادع الله أن لا أنكشف فدعا لها.

أما الصرع من أخلاط رديئة فتشفي عليه وهو علة تمنع الاعضاء النفسية عن الافعال والحركة والانتصاب منعا غير تام وله أسباب مختلفة ذكره الاطباء وذكروا علاجه

وأما الصرع من الارواح الخبيثة فهو قولنا وقول أهل السنة وخالف فيه المعتزلة. وأما الاطباء فانصرف به بمضمهم وقيل أنهم وبأن علاجه بمقابلة الارواح الخيرة الشريفة العلوية لتلك الارواح الشريرة الخبيثة فتعارض أفعالها وتبطلها، قل أبقرط بعد أن ذكر علاج الصرع الاول قال وأما للصرع الذي يكون من الارواح فلا ينفع فيه هذا العلاج. وأنكر هذا الصرع بعض الاطباء وقدماء الاطباء كانوا يسمون هذا الصرع المرض الالهي لكون هذه العلة تحدث في الرأس فتضر بالجزء الالهي الذي مسكنه الدماغ. وعلاج هذا الصرع إما من جهة الصرع بعصا تدق توجه وقت افقته إلى خالق هذه الارواح القادر على كل شيء



والتعوذ الصحيح بالقلب واللسان وإما من جهة من يعالجه بذلك (١)

ومعلوم أن الأرواح تختلف في ذاتها وصفاتها وبحسب ذلك قد يخرج بأيسر شيء أو يوهظ أو يغورف وقد لا يخرج إلا بالضرب على اختلافه أيضا فيبقى المصروع ولا ألم به .

وكان الشيخ تقي الدين يعالج هذا الصرع بذلك كله وتارة بقراءة ية الكرسي ويأمر المصروع بكثرة قراءتها وكذا من يعالجه بها وقراءة المعوذتين، وفي الغالب أن الأرواح الخبيثة لا تسلط إلا على غافل غير متيقظ ولا معامل لربه تبارك وتعالى . وصرع المرأة في الحديث والله أعلم من الصرع الأول واحتج به على أن ترك التداوي أفضل (٢) وفيه أن التوجه إلى الله سبحانه يحلب من النفع ويدفع من الضرر مالا يفعله علاج الأطباء وأن تأثيره وتأثر الطليعة منه أعظم من الأدوية البدنية وتأثير الطليعة عنها وعقلاء الأطباء معترفون بأن فعل اتقوى النفسية وانفعالاتها في شفاء

(١) وهذا يكون بصدق توجهه إلى الله تعالى وكون روحه الظاهرة مؤثرة بقوة هذا التوجه ولا سيما إذا تلا شيئاً من كتاب الله تعالى وقد دعيت مرة إلى مصروع فرأيت مغمى عليه وبرى اشباحاً تؤذيه فوضعت يدي على جبهته وبسملت وقلت ﴿ فسبكفكم الله وهو السميع العليم ﴾ فقام معافى في الحال

(٢) لأنسلم أن صرعها من القسم الأول ولا أنسلم على تقدير صحته أنه يدل على أن ترك التداوي أفضل فإن الاستشفاء بدعائه عليه السلام من الاستشفاء بخوارق العادات والتداوي من العادات والأسباب التي سنها الله تعالى لنظام العالم . وكان النبي عليه السلام وأصحابه يأتون من الأسباب كل ما قدروا عليه كحمل الزاد والماء في السفر وصبرهم على فقدها ولم يناموا وبسقوا بخرق الباردة أو مرارة

الامراض عجائب. وأما الصرع فلا هي الدوائر شهواتها على اختلاف أنواعها  
وعدم التفكير والاعتبار وغلبة الغفلة والهوى حتى أن بعض القلوب كما قال  
النبي ﷺ في صحيح مسلم أو في الصحيحين « لا يعرف معروفًا ولا ينكر  
منكرًا إلا ما آثر من هواه » نعوذ بالله من ذلك فهذا الصرع مما عم  
أمره وطلب على الناس إلا من عصم الله والناس فيه متفاوتون جدًا على  
ما هو معروف ويأتي آخر فصول الطب دونه العشق وما يتعلق به

### فصل

قد تقدم في الفصل قبل الفصل قبله ذكر الحمية وقد قال أحمد في  
رواية حنبل لا بأس بالحمية وكان هذا منه والله أعلم لأنها من الندوي  
والأولى عنده تركه فعلى هذا حكم مسئلة الحمية حكم مسئلة الندوي على  
ما سبق ووجهه أن يجب إذا ظن الضرر بما يتناولونه والامام أحمد وغيره  
لا يخالف هذا (١) وأما إن احتمل الضرر أو ظن عدمه فهذا مراد الامام  
ووجهه استحبابها إذا احتياطا وتحريزا وإن لم يستحب الندوي ولهذا يحرم  
تناول ما يظن ضرره ولا يجب الندوي إذا ظن نفعه قال تعالى ( وإن  
كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء  
فلم تجدوا ماء فتيمموا )

وروي أبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن أم المنذر بنت

(١) هذه هي القاعدة عند جميع الفقهاء فإذا خالفها بعضهم فأما بخلافها فعلا  
ثبت عنده أنه مفيد في إزالة الضرر ومنه عدم نفع بعضهم بما عرفوا من الطب  
والدواء في زمانهم

قيس الانصارية قالت : دخل علي رسول الله ﷺ ومعه ملي وعلي ناقة  
من مرض وذا دوالي معلقة فقام رسول الله ﷺ يأكل منها وقام علي  
يأكل منها فطفق النبي ﷺ يقول لملي « انك ناقة » حتى كف ، قالت  
وصنعت شعيرا وسنفا فذبت به فقال النبي ﷺ « املي من هذا أصب فانه أنفع  
لك — وفي لفظ — فانه أوفق لك » قال الترمذي حسن غريب وهو كما  
قال حديث حسن ، والدوالي اقناء من الرطب تعلق في البيت للأكل  
والنافة طبيعته مشغولة بدفع آثار الملة فالفاكهة تضربه لسرعة استعجالها  
وضيف طبيعته عن دفعها لاسيما وفي الرطب ثقل ، وأما السلق والشعير فنافع  
له ويوافق لمن في معدته ضعف ، وفي ماء الشعير تبريد وتنشذية وتلطيف  
وتلين وتقوية للطبيعة لاسيما مع السلق ، ويأتي الكلام فيها في المفردات  
وعن صيب رضي الله عنه قال : قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم  
وبين يديه خبز وتمر فقال « ادن فكل » فأخذت تمرا فأكلت فقال « أتأكل  
تمرا وبك رمد ؟ » فقلت يا رسول الله أمضغ من الناحبة الاخرى (١)  
فتبسم رسول الله (ص) حديث حسن رواه ابن ماجه وغيره

وفي الاثر المشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل انه محفوظ عن  
النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله اذا أحب عبدا جاءه الدنيا كما يحبي أحدكم  
سريقه عن الطعام والشراب » كذا قيل ورواه الترمذي من حديث محمود

(١) كان الرمد في إحدى عينيه فقال انه يهضم من جهة العين الصحيحة ، وكل  
من السؤال والجواب كان غامزة



ابن ليبيد عن قتادة بن النعمان واسناده حسن وقال حسن غريب وقطعه  
« كما يظن أحدهم يحكي نفسه الماء » ورواه أيضا عن محمود بن النسي (ص)

تقصاتها لضعف الحرارة المرززية وخودها ولا يجوز إعطاء الغذاء في هذه الحال والجوع طلب الأعضاء للغذاء لتخلف الطبيعة به عليها عوض ما يحال منها فتجذب (١) الأعضاء البعيدة من القريبة حتى ينتهي الجذب إلى المعدة ويحس الإنسان بالجوع فيطلب الغذاء فإذا وجدته المريض اشتغلت الطبيعة بمادته وانصاحها أو أخرأجها عن طلب الغذاء أو الشراب فإذا أكره المريض على ذلك أعطت به الطبيعة عن فعلها واشتغلت بمضاهة وتديره عن انصاح مادة المرض ودفعه فيكون ذلك سببا لضرر المريض لا سيما في أوقات البخار أو ضعف النار المرززية أو خلوده ولا ينبغي أن يستعمل في هذا الحال إلا ما يحفظ عليه قوته ويقويها بما لطيف قوامه واعتدل مزاجه من شراب وعذاء وهذا من غير اشتغال مزاج للطبيعة فإن الطبيب خادماً للطبيعة ومعينها لا معيقها

والدم الجيد هو الممدى للبدن البالغ دم نقي قد نضج بعض النضج فإذا عدم الغذاء مريض فيه يأمم كثير عطش الطبيعة عليه وطبخته وأنضجته وصيرته دماً وغذت به الأعضاء واكتمت به والطبيعة هي القوة التي وكأها الله بتدبير البدن مدة حياته ، وقد روى الترمذي وابن ماجه من رواية بكر بن يونس بن بكير وهو ضعيف عند علماء الحديث عن مقبة بن عامر قال قال رسول الله ﷺ « لا تكرر هو امرضاكم على الطعام أو الشراب فإن الله يطعمهم ويسقيهم » قاله

(١) من قوله الأعضاء للغذاء إلى هنا ساقط من المصرية

قلت لم يذنب حسن غريب لا يعرفه إلا من هذا الوجه، وقال أبو حاتم الرازي هذا  
 الحديث باطل، وقال بعضهم قد يحتاج إلى إجبار المريض على طعام وشراب  
 في أمراض معها اختلاط العقل فيكون الحديث مخصوصا أو مقيدا ومعنى  
 الحديث أن المريض يمشي بلا غذاء أياما لا يمشي الصحيح في مثلها، قال  
 بعض أصحابنا وفسرهم بنحوه وفي قوله «فإن الله يطعمهم ويسقيهم»  
 معنى لطيف يعرفه من له عناية بأحكام القلوب والأرواح وتأثيرها في  
 طبيعة البدن واتصال الطبيعة عنها كما تنفصل هي كثير عن الطبيعة فالنفس  
 إذا اشتغلت بمحسوب أو مكروه اشتغلت به عن الطعام والشراب بل وعن  
 غيرها فإن كان مفرحا قوي النفرح قلم لها مقام المذاقة فشبت به وانتمشت  
 قواها وانضاعت وجرت الدموية في الجسد حتى تظهر في سطحه فإن  
 النفرح يوجب انبساط دم القلب فيذبت في العروق فتعلى به والطبيعة  
 إذا ظهرت بما تحب أثرته على ما هو دونها وإن كان مخوفا ونحوه اشتغلت  
 بمحاربه أو مقاومته ومداومته عن طلب الغذاء فإن ظهرت في هذا الحرب  
 انتمشت قواها وأخلت عليها تأثير ما لاها من قوة الطعام والشراب وإلا  
 انحطت من قواها بحسب ما حصل لها من ذلك، وإن كان الحرب بينهما وبين  
 هذا العدو سجالا فالقوة تظهر تارة وتختفي أخرى فالمرضى له مدد من الله  
 ينذيه به زائد على ما ذكره الأطباء من تغذيته بالدم، وهذا المدد يختلف  
 بحسب قرب الشخص من ربه ويشهد لذلك ما في الصحيحين أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم كان يواصل الصوم ويقول «لست كميثكم إني أظن يطعمني



ربي ويسقيني» (١) وقد سبق قول الامام احمد رضي الله عنه ان خوف منعي  
الطعام والشراب فما أشتيه. وكان الشيخ تقي الدين رحمه الله قليل تناول  
الطعام والشراب وينشد كثيرا

لها أحاديث من ذكر أنك تشغلها عن الشراب وتلهيها عن الزاد  
وأما ما سبق من الكلام «وعودوا كل بدن ما اعتاد» فهو من أنفع شيء  
في العلاج وأعظمه فإن ملائمة الادوية والاعذية للابدان بحسب استعدادها  
وقبولها وسياقي ان شاء الله من الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما يشهد لذلك وهذا معلوم بالمشاهدة فمن لم يراع ذلك من الاطباء واعتمد  
على ما يجسده في كتبهم فذلك لجسده ويضر المريض وهو يقطن انه ينفعه  
فالمادة كالطبيعة للانسان وفي كلام الاطباء وغيرهم المادة طبع ثان، وهي قوة  
عظيمة في البدن حتى انه اذا قيس أمر واحد إلى أبدان مختلفة الماديات  
متفقة في الوجوه الاخر كان مختلفا بالنسبة اليها مثاله. ثلاثة شباب أمرجتهم  
حارة أحدهم تدود الحار، والاخر البارد، والاخر المتوسط، فاعسل  
لا يضر بالاول ويضر بالثاني ويضر بالثالث قليلا

وقد قال الحارث بن كلدة: الأزم دواء. الأزم الامساك عن الاكل  
ومراذه الجوع وهو من أجود الادوية في شفاء الامراض الامتلائية كلها  
وهو أفضل في علاجها من المستفرعات اذا لم يخف من كثرة الامتلاء  
وهيجان الاخلاط وحدثها وغلباتها

(١) اظهر ما قاله العلماء في معنى هذا ان الله يعطيه قوة الطعام والشراب. وأطباء  
هذا العصر يملكون عدم حاجة اكثر المرضى الى الطعام بتعليل الجهاز الهضمي عن العمل

وقد روى أبو نعيم في الطب النبوي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه قال « صوموا تصحوا »

وقد ذكر بهض الأطباء وغيرهم صفة المعدة أنهم اعرض عصبها كالأرعة  
في شكله مركب في ثلاث طبقات مؤلفة من شظايا دقيقة عصبية تسمى  
الليف يحيط بها لحم. وليف لإحدى الطبقات بالطول والآخرى بالعرض  
والثالثة بالوراب. وفي المعدة أكثر عصبا وتقرها أكثر لحما وفي باطنها خلل  
وهي محصورة في وسط البطن وأميل إلى الجانب الأيسر وهي بيت الداء  
وكانت محلا للهضم الأول وفيها ينطبخ الغذاء ثم ينحدر منها إلى الكبد  
والامعاء ويتخفف فيها منه فضاة عجزت القوة الهاضمة عن تمام هضمه لمعنى  
من المعاني والاشارة بذلك والله أعلم إلى تقابل الغذاء والتحرر عن الفضلة  
كما ورد في الاخبار

وقد ذكر الأطباء أنه يخاف من الاكثار من الغذاء الدافع وأنه يتناول  
منه بحسب الحاجة قال بعضهم يكف عنه وهو يميل إليه فلا يميل بالكفاية  
ويروى من حديث ابن مسعود رضي الله عنه « أصل كل داء البردة » البردة  
بالتحرير النخمة وثقل الطعام على المعدة سميت بذلك لانها تبرد المعدة  
فلا تستمرىء الطعام. قال أهل الامة المعدة للانسان بمنزلة الكرشي لكل  
حجر. ويقال معدة ومعدة

وليجتهد في العلاج بالطب الغذاء المعاد لذلك المريض ولهذا في  
الصحيحين عن عروة عن عائشة أنها كانت إذا مات الميت من أهلها اجتمع

لذلك النساء ثم تفرقن الى أهلن أمرت برمة تليينة قطبخت وصنعت  
 تريد أن صبت التليينة عليه ثم قالت كلوا منها فاني سمعت رسول الله  
 ﷺ يقول «التليينة بحمة لفؤاد المريض تذهب ببعض الحزن» ولا ين  
 ما جبه عن عائشة مرفوعا «عليكم بالبيض النافع» يعني الحساء . قالت وكان  
 رسول الله (ص) إذا اشتكى أحدهم أهله لم ترل البرمة على النار حتى ينتهي  
 أحد طرفيه يعني يبرأ أو يموت . ولبخاري أوله من قولها . وعنها كان رسول  
 الله (ص) إذا قيل له إن فلانا وجع لا يطعم الطعام قال «عليكم بالتليينة  
 فؤده أياها» ويقول — فرالذي نفسي بيده إنها تغسل بطن أحدكم  
 كما تغسل أحدا كن وجهها من الوسخ»

وروى الترمذي وقال حسن صحيح عن عائشة قالت كان رسول  
 الله (ص) إذا أخذ أهله الوعلك أمر بالحساء فصنع ثم أمرهم فحسوا منه ،  
 وكان يقول «إنه ليرتو فؤاد الحزين ويسرو عن فؤاد السقيم كما تسرو  
 أحدا كن الوسخ بالماء عن وجهها» رواه ابن ماجه وفيه أمرهم بالحساء من  
 الشعير . يقال رتاه يرتوه أي يشده ويقويه وهو المراد هنا ويراد أيضا  
 فرخله وأوهاه، وهو من الاضداد ، ويقال سروت الثوب عني سروا إذا  
 ألقيته هناك وسريت لغة بحمة بفتح الميم والجيم، ويقال بضم الميم وكسر الجيم  
 صناعه مريجة له، من الاجام وهي الراحة، والتليينة والتلين بفتح التاء حساء  
 رقيق من دقيق ونخالة وربما جعل فيها عسل . سميت بذلك تشبيها باللين  
 ليأضها ورقتها . وسبق في أول الفصل فضل ماء الشعير وكانوا يشغلونها



منه وهي أنقع من ماء الشعير لطبخها مطحونا فتخرج خاصية الشعير بالطبخ  
وماء الشعير يطبخ صحاحا ، فلذلك أطباء المدن ليكون الأطفال رقة فلا  
يثقل على طبيعة المريض ، وشرب ذلك حارا أبلغ في فله  
وقوله «وتذهب بهض الحزن» قد يكون لخاصية فيها وقد يكون  
لزال ما حصل بالحزن من اليبس وبرد المزاج باستعمال ذلك فقويت القوى  
وقوي الحار الغريزي والله أعلم

### ﴿فصل يتعلق بما قبله﴾

تقدم ذكر الحمية من الرمد ، وروى عن علي أنه دخل على النبي  
صلى الله عليه وسلم وبين يديه تمر يأكله وعلي أرمد فقال «يا علي أشتي» وروى  
إليه بتمر ثم بأخرى حتى رى إليه سبعة ثم قال «حسبك يا علي» وذكر أبو ذؤيب  
في الطب النبوي أن النبي ﷺ كان إذا رمدت عين امرأة من نسائه لم  
يأتها حتى تبرأ عينها ، الرمد ورم حار يمرض في الطبقة المتحممة من العين  
وهو يياضها الظاهر وسببه انصباب أحد الاخلاط الاربعة أو ريح حارة  
تكثر كيميئتها في الرأس والبدن فينبعث منها قسط الى جوهر العين أو  
يضر به نصيب (١) العين فترسل الطبيعة إليها من الدم والروح مقداراً كثيراً  
تروم بذلك شفاءها مما عرض لها ولاجل ذلك يورم العضو المضروب ،  
والقياس يوجب ضده

والعلم أنه كما يرتفع من الأرض الى الجو مخاران أحدهما حار يابس

(١) في المصرية تضيق بالمعجمة

والآخر حار رطب فينتقدان سحابا متراكما ويعتقان ابصارنا من ادراك  
 السماء فكذلك يرتفع من قعر المعدة الى منتهائها مثل ذلك فيعتقان الفكر  
 ويتولد عنها نال شتى ، فان قويت الطبيعة على ذلك ورفعت الى الخواشيم  
 أحدث الزكام ، وان دفعت الى اللهاة والمخريخ أحدث الخناق ، وان دفعته  
 الى الجنب أحدث الشوصة ، وان دفعته الى الصدر أحدث النزلة ، وان  
 انحدر الى القلب أحدث الخبطة ، وان دفعته الى العين أحدث رمدا ، وان  
 انحدر الى الجوف أحدث السيلان ، وان دفعته الى منازل الدماغ أحدث  
 النسيان ، وان ترطبت او عمية الدماغ منه وامتلأت به عروقه أحدث النوم  
 الشديد ، ولذلك كان النوم رطبا والسهر يابسا وان طلب البخار النفوذ من  
 الرأس فلم يقدر عليه أعقبه الصداع والسهر ، وان مال البخار الى أحدث شقي  
 الرأس أعقبه الشقيقة ، وان ملك قبة الرأس ووسط الهامة أعقبه داء البيضة  
 وان برد منه حجاب الدماغ أوسخن أو ترطب وهاجت منه أرباح أحدث  
 انعطاس ، وان أهاج الرطوبة البلغمية فيه حتى غلب البخار الفرزي أحدث  
 الانحاء والسكات ، وان أهاج المرة السوداء حتى أظلم هواء الدماغ أحدث  
 الوسواس ، وان أقاض ذلك الى مجاري العصب أحدث الصرع الطبيعي ،  
 وان ترطبت مجامع عصب الرأس وقاض ذلك في مجاريه أعقبه الفالج ،  
 وان كان البخار من مرة صفراء ، المنبهة محمية للدماغ أحدث البرسام ، فان  
 شركه الصدر في ذلك صار سرصاما

واعلم أن الاخلاط هائلة وقت الرمد والجماع يزيد بها فانه حركة

كلية للبدن والروح والطبيعة فالبدن يستغن بالحركة والنفس تشتد حركتها  
 طلباً للذة وتكاملها. والروح تتحرك تبعاً لحركة النفس والبدن، فإن أول  
 قطع الروح من البدن بالقلب ومنه تنشأ الروح وتنبث في الأعضاء،  
 وأما حركة الطبيعة فلأن ترسل ما يجب إرساله من المني، وكل حركة فهي  
 مشيرة للاختلاط مرتقة لها وجب دفعها وسبيلها إلى الأعضاء الضعيفة  
 والعين أضعف ما تكون حال رمدها فعلاج الرمد بالحمية مما يوجب الرمد  
 وترك الحركة وأضرها حركة الجماع وترك مس العين بالراحة  
 قال بعض السلف: مثل أصحاب محمد مثل العين ودواء العين ترك  
 مسها، وفي خبر معروف «علاج الرمد تطهير الماء البارد في العين» وهو  
 نارمد الحار من أعظم الدواوين في خبر ابن مسعود، وذلك أن الرمد ورم  
 المالح أو تكدره، وقد يكفي في نوع التكدر تطهير العين بالماء البارد والبيض.  
 قال الأطباء ويدير في كل أنواع الرمد بالتدبير اللطيف فيغذي المزروعات  
 ويستفي شراب اللوفر مع السكجيين. ويمنع من الخرايض الصرفة والنايضة  
 والمالحة وعن كل ما يرطب ومن الطعام الرديء الكيموس وإن تأقت نفسه  
 إلى اتفاقه فمن السفرجل والكثير. ويمنع من أكل الملوخ ويحمل في  
 بيت ليس قوى الضوء ويكون عنده ورق الخلاف والآس الرطب فإن  
 رائحته تقوى الدماغ، ويأتي ما يسكن أو جمع في علاج لدغة المقرب. قال  
 والنمر حار قال ابن جرلة رطب غليظ كثير الغذاء يورث إدمانه  
 خلطاً في الأمعاء ويورث السدد ويفسد الأسنان ويتردد في



لدم والتي لا سيما مع حب التصنوبر ويصدع ، وبصاحه الأوز والخشخاش  
 ويمده سكتجيين ساذج وهو مقول للكبد ملين للطبع ويرى من خشونة  
 الحلق وأكله على الريق بضمف الدود ويقتله ، وقال بعضهم ( ١ ) ما فيه  
 من الأذى لمن لم يمتده ويأتي أيضا في السحيجين عن سمد  
 وفي الرمد منافع كالحمية والاستفراغ وزوال الفضلة والمفونة والكف  
 عما يؤذى النفس والبدن كحركة عنيفة وغضب وهم بحزن ، قال بعض  
 الساف لا تكرر هو الرمد فإنه يقطع مرق العمى

### فصل

( في الحرارة والرطوبة واعتدال المزاج باعتدالها الخ )

اعلم أن قوام البدن بما فيه من الحرارة والرطوبة وقوام كل منهما  
 بالأخرى فالحرارة تحفظ الرطوبة وتمنعها من الفساد والاستحالة وتدفع  
 فضلاتها وتطهرها وإلا أفسدت البدن ، والرطوبة تغذو الحرارة وإلا أحرقت  
 البدن وأريسته ، ويحرف مزاج البدن بحسب زيادة أحدهما ، ولما كانت  
 الحرارة تحلل الرطوبة احتاج البدن إلى ما يخلف عليه ما حللته الحرارة  
 ضرورة بقاءه وهو الغذاء والشراب فتي زاد على مقدار التحلل ضعفت  
 الحرارة عن تحلل فضلاته فاستحالت مواد رديئة فتوالت الأمراض  
 لتتويع موادها وقبول الأعضاء واستعدادها فلماذا قل تعالى ( وكلوا  
 واشربوا ولا تسرفوا ) فأمر سبحانه بإدخال ما يقيم البدن من الطعام

والشراب عوض ما تحلل منه بقدر ما ينفع به البدن ، فتي جاوزه أسرف فشكل  
واحد من عدم الغذاء والاسراف فيه مانع من الصحة جالب للمرض .  
فلهذا قل من قل الطب حفظ الصحة في بعض آية فالبدن في التحلل  
والاستخلاف دائما ، فكما كثر التحلل ضعفت الحرارة فناء الرطوبة وهي  
مادة الحرارة ، وإذا ضعفت الحرارة ضعف المغصم ولا يزال كذلك حتى تنفي  
الرطوبة وتنفي الحرارة جملة فيموت ، فعاية الطبيب أن يحمي الرطوبة  
عما يفسدها من العفونة وغيرها ، والحرارة عما يضعفها ويعدل بينهما بالعدل  
في التدبير الذي قام به البدن فخلو قوت قوامها بالعدل

واعلم أن في الصحة والعافية عن النبي ﷺ ما ليس في غيرها  
كحديث ابن عباس « نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس : الصحة  
والفراغ » رواه البخاري

وحديث سلمة بن عبيد الله بن محسن الانصاري عن أبيه « من أصبح  
معافى في جسده آمنا في سر به عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا سلمة  
فيه جهاة . رواه ابن ماجه والترمذي وقل حسن غريب

وحديث أبي هريرة « أول ما يسأل عنه العبد يوم القيامة من النعيم أن  
يقال له ألم نصح جسمك ونروك من الماء البارد ؟ » اسناد جيد رواه الترمذي  
وقال غريب . وأمر عليه السلام عائشة أن علمت ليلة القدر أن تقول « اللهم  
انك عفو تحب العفو فاعف عني » صححه الترمذي وغيره

وعن أنس مرفوعا « لا يرد الدعاء بين الاذان والاقامة » قلوا فإذا

يقول قال «سألو الله العافية في الدنيا والآخرة» حسنه الترمذي ولا يابى داود وهذا  
 المعنى من حديث عبد الله بن عمرو. والترمذي عن ابن عمر مرفوعا: ما سأل  
 الله شيئا أحب إليه من العافية ولا ين ماجه هذا المعنى من حديث أبي هريرة  
 وعن أنس أن رجلا قال يا رسول الله أي الدعاء أفضل ؟ قال «سل  
 ربك العفو والعافية في الدنيا والآخرة» ثم سأله فأعاده ثم سأله فأعاده  
 وزاد « فإذا أعطيت العفو والعافية في الدنيا والآخرة فقد أفلحت » مختصر  
 ورواه ابن ماجه والترمذي وحسنه، وسأله العباس عني شيئا أسأل الله عز  
 وجل قال « سل الله العافية » قال فكث أيا ما تم سأله فمات « يا عباس يا أعمى  
 رسول الله ﷺ » سل الله العافية في الدنيا والآخرة » رواه الترمذي  
 وقال حسن صحيح. ولا أحد عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه مرفوعا  
 « سألو الله اليقين والمعافة فما أوتي أحد بعد اليقين خيرا من المعافة » ،  
 والنسائي من حديث أبي هريرة « سألو الله العفو والعافية والمعافة فما  
 أوتي أحد بعد يقين خيرا من معافة » فالشر الماضي يزول بالعفو والحاضر  
 بالمعافية والمستقبل بالمعافة لتضمنها دوام المعافاة فالمعافية من أجل نعم الله  
 على عبده فيتمين مراعاتها وحفظها. واعلم أن طريق رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في كل شيء أكمل الطرق وحاله أكمل الأحوال





## فصل

﴿ في أملاج وحفظ الصحة بدفع كل شيء بضده ﴾

واعلم أن الأصل في العلاج وفي حفظ الصحة وقوة البدن دفع ضرر شيء بمقابلته كالبارد بالحر والرطب باليابس والعند لما في ذلك من التعديل ودفع ضرر كل كيفية أو أكثر بما يقابلها ومن هذا ما في الصحيحين عن عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالثناء وعن عائشة قالت أرادت أني أن أسمعني لسخولي على رسول الله (ص) فلم أقبل عليها بشيء مما تريد حتى أطمعتني الثناء بالرطب فسمعت عليه كأحسن السمن رواه أبو داود وابن ماجه .

والرطب حار رطب في الثانية يقوي المعدة الباردة ويوافقها ويتردد في الباءة ويندو وهو معطش مكدر للدم مصدع مولد للصدد ووجع المثانة يضر بالاسنان سريع التعفن . قال بعضهم هذا فيمن لم يستد به الثناء بارد رطب في الثانية أو الثالثة يسكن الحرارة والصفراء والمعش يقوي المعدة فيدفع ضرره بتمر أو عسل أو نحو ذلك وهو ردي مستعد للمفونة ويهيج حيات صعبة لذهابه في العروق وهو منعش للقوى مدر للبول موافق للثانة

وفي معنى هذا عن عائشة قالت كان رسول الله (ص) يأكل البطيخ بالرطب يقول ويدفع حر هذا برده هذا رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حسن غريب . والمراد بالبطيخ في هذا البطيخ الأخضر وهو بارد

رحطب في الثانية نافع الامراض العانة والحميات الحارقة والامزجة المثبتة  
ويسكن العيش مع السكتجيين ويدبر البول ويفسل المثانة وماؤه مع السكر  
أبلغ في التبريد وهو يسيء الهضم ويضر بالمشايخ والامزجة الباردة ويفتح  
الاخلاق وصاحبه السكر والعمل ونحوه منه أو عاقبه . قل بعضهم يؤكل  
قبل الطعام . ويتبع به وإلا نقي وقياً . قل بعض الأطباء هو قبل الطعام  
يفسل البطن غسلاً ، ويذهب بالداء أصلاً ،

وفي البطيخ أحاديث لا تصح وأكثرها ذكر كاهلها موضوعة وقد ذكر التشيرى  
أو أوعداً رحن السلمي عن الإمام أحمد أنه كان لا يأكل البطيخ لأنه لا يعرف  
كيف كان النبي ﷺ يأكله ، ومثل هذا لا يصح عن أحمد ، ولا يعرفه أصحابه  
وما البطيخ الاصفر فارد في أول الثانية رحطب في آخرها . قل ابن  
جزلة هذا قول الأثر . وقل بعضهم انه حار وهو مبرد يدور ويقطع ويملو  
وينفع من حصي الكلى والمثانة الصفراء وبرخي الاحشاء وربما عرضت منه  
القيضة ويثور المرة الصفراء ، وأني خلط صادفه في المدة استحال اليه  
ويذهبني أن يؤكل بهذه السكتجيين ونحوه كل زمان الحامض وأن يؤكل  
بين طعامين . قل بعضهم أو يخلط بالطعام وإذا فسد صار كالسم فلا يترك  
ويتقى ، وليحذر البطيخ من كانت به حمى . وهو يصفى ظاهر البدن يقلع  
البهق والكلف والوسخ خصوصاً ان دق بزره ونخل واستعمل غسولاً .  
وقشره يلزق على الجبهة فيمنع النوازل الى العين . ودرهمان من أصله يحرل  
القيء بلاءنف . قل بعضهم وإذا كان البطيخ في بيت لا يختمر فيه المعجين .

أصلاً. وبذر البطيخ حار وطب في الثانية يقوي المعدة ويزيد في النبي ويكثر  
الجماع ويقوي عليه. وقشر البطيخ اذا يبس كان صالحاً لجلاء الآنية من  
الزهومة. قال بقراط قشره اذا جفت ورني مع اللحم أنضجه بخاصته  
ولاحمد وأبي داود والترمذي وقال حسن غريب عن أنس أن النبي  
ﷺ كان ينظر على رطبات قبل أن يصلي، فإن لم يكن رطبات فتمرات فإن  
لم يكن تمرات فحاصوات من ماء، ورواه وصححه الترمذي أيضاً عن  
سلمان بن عامر مرفوعاً وإذا أفطار أحدكم فليطعم على تمر فإن لم يجد فليطعم  
على ماء فإنه طهور. ومعلوم أن الصوم يحلّي المعدة من الغذاء فتضمف الكبد  
والقوى والخلو تجذبه القوى وتخبه فتقوى به سريراً، فإن لم يكن فليطعم  
بحرارة الصوم وطب المعدة فتأخذ الغذاء بشهوة. ذكر هذا المعنى بعض  
أصحابنا المتأخرين وهو يوافق قول من يقول أن غير التمر من الخلو كالتمر  
في ذلك ولا يقدم عليه الماء وهو قول بعض الشافعية ويتوجه بطلان احتمال  
نظراً إلى المعنى المذكور ويكون خطاب الشارع لأهل المدينة وعلى كل  
فالمقصود عليه أولى من غيره

ومن عائشة مرفوعاً «كأوا البلح بالتمر فإن ابن آدم إذا أكله نصب  
الشیطان ويقول بقي ابن آدم حتى أكل الحديث بالعميق» رواه ابن ماجه  
والنسائي وقال هو وغيره هذا حديث منكر رواه البزار عنه وفيه «أن  
الشیطان يحزن» دل «النصب» ومدار حديث عائشة هذا على أبي زكير  
يحيى بن محمد بن فیس متكلم فيه وقد أنكر الأئمة عليه هذا الحديث



وغيره وذكره ابن الجوزي في الموضوعات . والمراد كلوا هذا مع هذا  
فأما بمعنى مع ، قال بعض أطباء الاسلام أمر بذلك لان البلع بارد يابس  
والتمر حار رطب ففي كل منهما اصلاح للآخر ولم يأمر بأكل البسر مع  
التمر لان كلا منهما حار

قال أهل اللغة أول التمر طلع ثم خلال ثم بلع ثم بسر ثم رطب ثم تمر  
الواحدة بلعة وبسرة وقد أبلع النخل وأبسر أي صار ما عليه باعاً وبسراً .  
فقال الأطباء البلع بارد يابس في الثانية يغزو البول ، وشرا به يقتل الطبع  
خاصة مع شراب قابض ويمنع النزف والسيلان والبواسير ويدبغ  
الفم واللثة والمعدة ، والاكثر من أكله يوقع في انقباض والاث شربة  
وينفع خاصة إذا شرب الماء على أثره وتدفع مضرته بالتمر أو المسل ،  
ويضر بالصدر والرئة ويصلحه النفس مع الرئي بعده وهو يهلي في  
المعدة يسير التغذية فلو أوال بسر حار في الأولى يابس في الثانية  
وقيل بارد يابس في الثانية والحار منه يميل الى الحرارة وفيه  
قبض وكذلك طبيعته يجذب الطابع ويسكن الالتهاب مع حفظ الحرارة  
الغريزية والاخضر منه أشد حبسا للطابع ويدبغ المعدة وينفع اللثة والفم  
قال بعضهم ، وقال بعضهم ، يضر بالفم والاسنان عسر الحضم ويولد ريحا  
وسددا ويصلحه السكتجيين الساخج ومن ذلك انه عليه السلام كان يشرب  
تبيع التمر اذا أصبح ويومه ذلك وعشاء ، ودعا أبو أسيد النخعي في عرسه

وامرأته وهي العروس خادمة لهم وكانت أنفقت لهم تمرات في تور فلما أكل  
سقته إياه ، وفي لفظ فلما فرغ من الطعام أمأته فسقته تخصه بذلك  
وذلك في الصحيحين (١) « إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فامضوا به فان في  
أحد جناحيه داء وفي الآخر شفاء » وفي الدين من حديث أبي سعيد « فانه  
يقدم السم ويؤخر الشفاء » « املوه » انهمسوه ليخرج الشفاء كما خرج الداء  
يقال المرجان هما يماقلا إذا تفاعل في الماء وفي الذباب قوة سمية يذل عليها  
الورم والحكة المارضة عن لسمه وهي كالسلاح فإذا سقط فيما يؤذيه أقام  
بسلاحه ، وذكر غير واحد من الأطباء أن لسم الزبور والمقرب إذا ذلك  
موضعه بالذباب تنفع منه فعايدنا وسكنه لما فيه من الشفاء ، وإذا ذلك به الورم  
الذي يخرج في شعر العين المسمى شجرة بعد قطع رأس الذباب إيراد ،

وكذلك قال الأطباء يكره اللحم في المعدة بين حارين أو باردين أو لزجين  
أو مستحيلين إلى خايط واحد أو متنافخين أو قابضين أو مسهلين أو غليظين أو  
مرخيين ، أو بين مختلفين كقابض ومسهل وسريع الهضم وبطيء ، وشواء  
وطيخ ، وبين لحم وسمك ، وبين لحم طري وقديد ، وبين الحامض واللبان ، قالوا  
والجمع بين البيض والسمك يولد البواسير والقوائم والنفالج واللقوة ووجع  
الخصرس ، والجمع بين السمك واللبان يولد البرص والبهق والجذام والقرس ،  
واللبان والبييض يولد البرص والقرس ، والبصل النيء والسمك يولد السواد في  
الوجه ، والجمع بين الفصد والحجامة وأكل الملوحة زاد بعضهم بعد الحمام يولد

(١) الظاهر أنه سقط من هنا لفظ ( وفي الصحيحين ) لأن ما قبله إشارة  
إلى أن ما قبله في الصحيحين

الجرب والبهق ، وانزول في الماء البارد عقيب أكل السمك ربما ولد النالج ،  
 وشرب الماء البارد عقيب الجماع ربما أورث الاسترخاء ، والحامض بعد الجماع  
 رديء ، والنوم بعد أكل السمك عقيب غيظ أو جماع ربما ولد اللقوة ، وكذا  
 ابن الحبيب ودخول الحام بعدد ، والاكثر من البيض المسلوق يولد الطحال ،  
 وكذلك الكبد ، قالوا ويكره الخل بعد الارز ، والمان بعد الهريس ،  
 والماء الحار بعد الاغذية المالحة والماء البارد عقيب الفاكية أو الخلو أو الخزام  
 الحار ولا يشرب بعد الاكل إلى أن يخف أعالي البطن الا بمقدار ما يسكن  
 به العطش (١) ولا يشرب الماء البارد دفعة واحدة عقيب حمام ولا فيه وجماع  
 وشواء وحركة ثقيلة تجرعه قليلا قليلا ولا يشرب بالبصل إذا اتبعه إذا  
 كان العطش كاذبا ، ولا على الريق فإنه يقرع المعدة ، ويرد الكبد ،  
 وكثرة أكل البصل قل ابن ماسويه أربمين يوم ماورث السكف والنخعة  
 من أكل البيض تورث الطحال ، قل ابن ماسويه : من غلا من يرض مسلوق  
 بارد فأصابه روع فلا يلومن إلا نفسه . قال هو وغيره من نظر في المرأة  
 ليلا فأصابه لقوة أو داء فلا يلومن إلا نفسه .

وينبغي الاقتصار على طعام واحد فان الطبيعة تتحير من اختلاف  
 الانوان وتجهز عن تمام هضمها ولم يصح عن النبي ﷺ ما يخالف ذلك  
 كما لا يصح منه أكل الاطعمة المالحة والعفنة كالكامع والخل ولا طعاما  
 شديد الحرارة ولا طبيخا باثنا يسخن له بالنقد لكن هذا والله أعلم ليس .



نضرده (١) كما ذكره بعض أصحابنا بل لأنه كان لا يدخر شيئا ولم يكن ذلك من عادة طعام أهل بلده

وقد قال الأطباء إن القابض يصاح السم والخلو ويصلحانه والحامض يصلح المالح ، وإن الخلو مستدل الحرارة يبتذبه القوي ونحوه ويعطش ، والمالح حار يمنع التعفن ، والخريف قري الحرارة يلطف والحامض يولد الرياح ويضر المصيب

وروى الترمذي وابن ماجه عنه عليه السلام أنه كان يأمر بالمشاء ولو بكف من تمر ، ويقول « ترك المشاء مبرمة » (٢) ورواه أيضا ابن ماجه من حديث جابر بإسناد ضعيف وروى أبو نعيم عنه عليه السلام أنه نهى عن النوم على الأكل ، وكذا قال الأطباء حفظ الصحة الحركة باعتدال لا السكون الدائم ، وكذا النوم الكثير ، وإن كان يسرع الهضم ، وكذا الحركة العنيفة بعد الطعام ، وإن أسرع الهضم فإنه جالب لمتنوف الأمراض والامتلاء من الطعام يضر بالعين ، وكذا النوم على الامتلاء ، وذكر بعضهم أن يمشي نحو خمسين خطوة ، وقال بعضهم ويصلي أو نحو ذلك ليستقر الغذاء بقر المعدة قال بعض الحكماء : من أراد انصحة فليجود الغذاء وليأكل على نقاء

(١) الطعام البائت عرصة التغير والفساد ولا سيما في البلاد الحارة كالخجاز وأيام الصيف في غيرها ومق تغير صار ضارا باتفاق الأطباء  
(٢) هذا المعنى يصح طبعا فيمن كانت حالهم كحالهم في قلة الطعام ومراعاة المثل التري : خير الغذاء بواكره ، وخير المشاء سوافره

وليشرب على ظمأ ، وليقل من شرب الماء ، وليمدد بعد الغداء ، وليمشي  
بعد العشاء ، ولا ينام حتى يمرض نفسه على الخلاء ، وليعذر الحمام عقب  
الامتلاء ، ومرة في الصيف خير من عشرة في الشتاء ، وأكل القديد اليابس  
بالليل معين على الفناء ، ومجاسة الميجوز تهرم وتسقم ، وهذا بعض من كلام  
الحارث طبيب العرب

وقال الحارث وهو ابن كلدة وقد قيل له مرنا بأمر ننهي إليه من  
بعدك فقال لا تزوجوا من النساء إلا شابة ، ولا تأكلوا الناكهة إلا في  
أوان فضجها ، ولا تعالجوا أحدكم ما احتمل بدنه الداء ، وعليك بتنظيف المعدة  
في كل شهر فاتها مذيبة لبنانم ، مهلكة للرة ، منبهة للحم ، وإذا أمدى أحدكم  
فأينم على أثر غذائه ، وإذا تعشى فليمش أربعين خطوة (١)

وقد ذكر بعض الأطباء نحو هذه الأمور وقال خمسين خطوة وقال  
عليك في كل أسبوع بتيئة تنهي جسمك ، ولا تخرج الدم عند إلا عند  
الحاجة إليه ، وعليك بدخول الحمام فانه يخرج من الاطباق ، الا تصل  
الادوية إلى أخرجه

وقال الشافعي رضي الله عنه : أربعة تقوى البدن ، أكل اللحم ، وشحم  
الطييب ، وكثرة الفسل من غير جماع ، ولبس الكتان . وأربعة توهم

(١) أي على الأقل ، وهذه الوصايا كلها موافقة لأطبائ الحديث الا عدم الحاجة  
عادام الرئيس بمحمل الداء بقوة مزاجه ففيه تفصيل فمن الامراض ما يجب المبادرة  
بمعالجته وقد تكون المعالجة بغير الادوية

البدن كثرة الجماع ، وكثرة لحم ، وكثرة شرب الماء على الريق (١) وكثرة  
أكل الحامض . وأربعة تنوي البصر الجلوس بحال الكعبة ، والكحل عند  
النوم ، والنظر إلى الخطيرة وتنظيف الجفون . وأربعة توهم البصر النظر  
إلى القدر وإلى المصلوب وإلى فرج المرأة والعمود مستدير التبة . وأربعة  
تزيد في الجماع أكل العصافير والطار بقل والنسك والخروب . وأربعة  
تزيد في العقل ترك القسول من الكلام ، والسواك وشجاسة الصالحين وبجاسة  
العلماء . كذا رأيت عند الخروب وفيه نظر فإن غذاءه ردي وهو قاذب بارد  
يابس ، وقيل حار

وقيل الجالينوس لما لا تعرض فقال لا في لأجمع بين طعامين رديين  
ولم أدخل طعاما على طعام ولم أحبس في المعدة طعاما تأذت  
منه . وقال أبقراط كل كثير فهو معدة للعلية ، ويدخل في هذا قول بعضهم  
الكلام الكثير يقال مع الدماغ ويضعفه ويسجل الشيب . والنوم الكثير  
يصفر الوجه ويحسج العين ، ويكسل عن العمل ، ويولد الرطوبات في البدن ،  
وبمعنى القلب .

وقال طيب المأمون عليك بخصال من حفظها فهو جدير أن لا يستل  
الاعانة الموت : لا تأكل طعاما وفي معدتك طعام ، وإياك أن تأكل طعاما  
تعب أضرارك في مضغه فتعجز معدتك عن هضمه ، وإياك وكثرة

(١) وأما شرب كوب أو نصف كوب على الريق فما يوصى به أطباء هذا  
العصر ومن فوائده ابن النفطة والامام



الجماع فإنه يقتبس نور الحياة ، وإياك ومحامدة العجوز فإنه يورث موت  
 النجاة ، وإياك والنفسد إلا عند الحاجة ، وعليك بالتقي في الصرف  
 وقل أذلاطون : خمس يذبن البدن وربما قتان : قصر ذات اليد ،  
 وفراق الاحبة ، وتجرع المنأظ ، ورد النصيح ، وضحك ذوي الجهل  
 بالملاء . وقال جالينوس لأصحابه : اجتنبوا ثلاثاً عليكم بأربع ولا حاجة  
 بكم إلى الطيب : اجتنبوا القبار والدخان والنتن ، وعليك بالدسم والطيب  
 والحلوى والحمام ، ولا تأكلوا فوق شبعكم ، ولا تحالوا بالبادروح والريحان  
 ولا تأكلوا الجوز عند المساء ، ولا ينام من به زكاة على قفاه ، ولا يأكل من  
 به غم حامضاً ، ولا يسرع المشي من افتصد فإنه يخاطر الموت ، ولا يتقيأ  
 من تؤلم عينه ، ولا تأكلوا في الصيف لحماً كثيراً . ولا ينام صاحب الحمى  
 الباردة في الشمس ، ولا تقربوا الباذنجان العتيق المبزور . ومن شرب كل  
 يوم في الشتاء قدحا من ماء حار آمن من الاعلال ، ومن ذلك جسمه في  
 الحمام بقشور الزمان آمن من الحسكة والجرب . ومن أكل خمس سوسات  
 مع قليل مصطكى رومي ومسك وعود خام بقي طول عمره ولا تضعف معدته  
 ولا تفسد . وقل بعضهم أربعة تضر بالفهم والدهن ادمان أكل الحامض  
 وانقواكه والنوم على القفا والهم والغم ، وأربعة أشياء تزيد في الفهم فراغ القلب  
 وقلة التملأ من الطعام ، شرب وحسن تدبير الغذاء بالحلو والدسم واخراج فضلة  
 مثقاة للبدن . ويضر بالعقل ادمان أكل البصل والباقلاء والريترز والبادنجان  
 وكثرة الجماع وانو حدة والافكار والسكر والهم والغم وكثرة الضحك

وقال بعض أهل النظر قُضمت (١) في ثلاث مجالس فلم أجدر لذلك علة  
إلا أني أكثر من الباذنجان في أحد تلك الأيام ومن الزيتون في الآخر  
ومن الباقلا في الثالث . ويضر بالعين الأغذية العليظة والمبخرة كالسكر  
والشراب الغليظ الخلو والمصدعة والكسفرة والفجل والخس والموس  
والنوم على القفا والنظر إلى الضوء الكثير فإنه يشتت البصر وإلى الظلمة  
الكثيرة فلها تعاقب القوة الباصرة والبكاء واستقبال ريح باردة والغيبار  
والدخان والسمر والتمب والمالحة كالتمر والسمك لاسيما المالح منه وكذا  
اللقبيء فإن احتاج إليه فيرفق ، وذكر بعضهم: ويمصب عينيه . وبأن الكلام  
فيه في الاستفراغات بعد ذكر الحجامة .

والدار صيني والسذاب والزنجبيل يحد البصر أكلا وكملا  
والقرنفل يحد البصر والفلفل ينفع من ظلمة البصر والدمعة والعسل يقوي  
السمع ويحول ظلمة البصر . والاكتحال بماء الرازيانج على الدوام يحفظ  
صحة العين . قال ابن جرلة وغيره هو يحد البصر وخصوصاً مضغه ،  
والاكتحال بالحضض يحفظ صحة العين وقوتها وكذلك الهليج إذا أخذ  
على المسن بماء الورد وذلك الأعضاء السفلى مع الرياضة فإن بذلك تنحط  
البخارات الصاعدة إلى الرأس والعين وقد ينفع في ذلك الغوص في الماء  
البارد والتحديث فيه فإن ذلك يجمع القوة الباصرة وتغامد قراءة المكتوب  
غير الدقيقة وحملها على استخراج الدقيقة في بعض الأحوال

(١) يعني أنه غلب في المناظرة

قال جالينوس: والخس يجلو البصر المظلم، ويحدث في الصحيح ظلمة، ومن المعلوم أن النبي ﷺ كان يتناول المشاة غالباً ببلده. ولم يكن يتكاف مفعوداً، ولا يتنعم من موجود اشتهاء، خبس النفس وقصرها على مطعم أو مشرب بخلاف عادته، وذكر الأطباء أنه لا ينبغي أن يعمود شيئاً وبلازمه ولا النوم في وقت خاص أو غير ذلك بل ينبغي أن يأخذ نفسه بخلاف ذلك ولو بالتدريج إن كان ألتفه لأن ذلك يضره وقد يتأذى فينظر بتركه ويحمل نفسه على غيره، لأن ما لا يشتميه ضرره أكثر من نفعه ولهذا لما نكل عليه السلام الضب المشوي وقيل له إحرام هو؟ قال لا ولكنه لم يكن بأرض قوي فأجدي أعافه، وأكله خالد بن الوليد والنبي ﷺ ينظر. رواه البخاري ومسلم فلم يمنع من اشتهاء أكله. وقال أبو هريرة ما عاب رسول الله ﷺ طعاماً قط إن اشتهاه أكله ولا تركه. متفق عليه،

وكان عليه السلام يحب اللحم وأحبه إليه الذراع وروى ابن ماجه والنسائي وصححه عن أبي هريرة قال: أنى رسول الله ﷺ بالحكم فرفع إليه الذراع وكانت تعجبه (١) وعزاه بعضهم إلى الصحيحين ومعناه لا أحد وأنى داود عن ابن مسعود

وعن ضباعة بنت الربيع أنها ذهبت في بيتها شاة فأرسل إليها رسول الله ﷺ أن أطمعنا من شأنكم قالت الرسول ما بقي عندنا إلا الرقبة

(١) رواية ابن ماجه سايفة من المصرية



واني لا أستحي أن أرسل بها إلى رسول الله ﷺ فرجع الرسول فخبره  
فقال له « ارجع إليها فقل لها أرسلني بها فإنها عادة الشاة وإنها أقرب الشاة إلى  
الخير وأبعدهما من الأذى » رواه أحمد وأبو عبيد والفسائي وفيه الفضل  
ابن الفضل قل بعضهم تفرد عنه أسامة بن زيد اللبني ، وقال البخاري في  
تاريخه : وروى هشام بن عروة عن الفضل بن الفضل (١) عن ابن المسيب  
عن النبي ﷺ مرسل قال نهر البخاري رواه موسى بن إسماعيل عن حماد  
ابن سلمة عن هشام

المهادية والموادي العنق والرقبة لأنها تتقدم البدن ولأنها تهدي  
الجسد (٢) وإنما أحب ذلك لأنه أخف على المعدة وأسرع هضما وأكثر  
تغذا وهذا أفضل الغذاء وقد قال الأطباء مقام الحيوان أخف وأسخن  
وعن عبد الله بن جعفر مرفوعا « أطيب اللحم لحم الظئر » رواه أحمد  
وابن ماجه وفيه ضعف أضعف ، وكان عليه السلام يحب الحلوى والغسل (٣)  
رواه الترمذي وصححه وابن ماجه وإياي السكلام في الغسل وسبق كلام  
الأطباء في هذا الفصل أن الحلوى يجذب النوى ويحببه وأنه معتدل الحرارة  
وقال بعض الأطباء الحلوى حار وطيب يكثر الصفراء والدم ويولد  
السدود والورم في الكبد والطحال ويقطع البطن ويرخي المدة وهو صالح  
للمصدر والرئة مخصب للبدن مكثر المعنى ، والخامض بارد يجمع الصفراء

(١) من قوله قال بعضهم إلى هنا ساقط من النجدي

(٢) هذا التعليل ساقط من المصرية (٣) هذه الرواية ساقطة من المصرية أيضا

والدم وينقل اذا كانت المدة نقية ويطلق اذا كان فيها بلغم كثير، ويوهن  
 قوة المضم من الكبد ويضر العصب ويخفف البدن إلا أنه يذهب الشهوة،  
 والنسم يرخي المدة ويطلق البطن ويسخن لاسيما المحمومين وأصحاب  
 المدة الحارة والأكل الحارة ويرطب البدن ويلينه ويزيد في البلغم ويبرد  
 وينوم، والخرّيف يسخن ويهيج الحرارة ويميل بالبدن أولا إلى الصفراء  
 ثم إلى السوداء

وقال بعضهم أيضا لا أكل من الاغذية الجافة يذهب بالنوة وبالمون  
 والاكثر من النسم يذهب الشهوة ومن المالح يضر بالبصر، ومن الخريف  
 والخامض يجلب الهرم، وكان عليه السلام يأدم الخبز بما تيسر له، ونقل  
 عنه عليه السلام أشياء منه تمر وخبز وشعير وهو من النديب الحسن لحراره  
 النمر ورطوبته وخبز الشعير بارد يابس قل بعضهم سمي الادم أدما لاصلاحه  
 الخبز وجعله سائلا لحفظ الصحة وقال أهل اللغة الادام هو الادم ما يؤدم، تقول  
 منه آدم الخبز بالدم يأدم بالكسر والادم الالفة والاتفاق يقال آدم الله وآدم  
 الله بينهما قبل وافعل بمعنى أي اصلح وأنف

ولما لم عن جابر قال كنت جالسا في دارى فمر بي رسول الله ﷺ  
 فأشار إلي فقلت إليه فأخذ بيدي فاطلقنا حتى أتى بعض حجر نسائه  
 فدخل ثم أذن لي فدخلت المصناب عليها فقال «هل من غداء» فقلنا  
 نعم فأتى بثلاثة أفرصة فوضعن على نبي فأخذ قرصا فوضعه بين يدي ثم  
 أخذ قرصا آخر فوضعه بين يديه، ثم أخذ الثالث فكسره باثنتين فجعل

نصفه بين يديه ونصفه بين يدي ثم قل «هل من آدم» قالوا لا الا شي من خل فقال «هاتوه فنعلم الادم هو» وفي لفظ قال جابر فما زلت أحب الخل منذ سمعتها من رسول الله ﷺ. قال طلحة بن نافع وما زلت أحب الخل منذ سمعتها من جابر. أبي بنون مفتوحة ثم باء مشددة مكسورة ثم باء مشددة تحت مشددة أي مائدة من خوص، وقبل انه يبي بباء موحدة مفتوحة ثم مشاة فوق مكسورة ثم باء مشاة من تحت مشددة، والبت كساء من وبر أو صوف. قيل هو مدح للخل مطبعا، وقال بعض أصحابنا إنما هو مدح له بحسب مقتضى الحال الحاضر وهذا متوجه لولا أنهم جابر كقول أنس ما زلت أحب الدباء وقال الخطابي والقاضي عياض معناه انتدموا بالخل ونحوه مما تخف مؤنته ولا يعز وجوده كذا قلا وقد يحتمل انه مدح للخل في الجملة. وقد ذكر الأطباء انه بارد يابس وانه يضاد البتة وانه جيد للمعدة الحارة الرطبة. وفيهم جابر قد لا يعارض هذا ولهذا نظائر تأتي. قال الأطباء: الخل قوى التبعيف يمنع من انصباب المواد، ويخفف بقمع انصرامه، ويمنع ضرر الادوية الفتالة ويحال الماين (١) والدم اذا جمد في الجوف، وينفع الطحال ويبدغ المعدة ويعقل الطبيعة ويقطع العطش ولهذا اذا قل الماء فليمزج بقليل خل فان قليله يكفي في تسكين العطش ويمنع الورم حيث يريد أن يحدث، ويسين على البضم ويلطف الاغذية الغليظة ويرق الدم، واذا شرب بالملح نفع من أكل الفطر القتال. واذا حسي قلع العلق المتعلق.

(١) من قوله: انصباب المواد الى هنا ليس في النص



بأصل العنك نافع للداخس اذا طلي به والتملة والا ورام الحارة وحرق النار مشه للاكل مطيب للاطعمة صالح للشباب في الصيف والسكان البلاد الحارة . قل بعضهم الا كثر منه يضعف البصر ويضر بالعصب وربما أدى الى الاستسقاء ، وبقل ضرره مزجه بالماء والسكر ويهزل ويسقط القوة ويقوي السوداء . والخبر الذي رواه ابن ماجه عن أم سعد مرفوعا « نسم الا دام خل » اللهم بارك في الخل فانه كان ادام الانبياء قبلي ، ولم يفر بيت فيه خل » اسناده ضعيف بلا خلاف

ومن حفظ الصحة أكله عليه السلام مما تيسر له من الناكهة وهي دواء نافع اذا أسكت على ما ينبغي فان الله تعالى جعل في كل بلد من الناكهة ما يناسبهم ومن احتسب عنها مطلقا ان انتفع بذلك فضرره أكثر . ومن حفظ الصحة انه عليه السلام كان أحب الشراب اليه الخلو البارد قالته عائشة رواه ابن عينة عن معمر عن اثيري عن مروة عنها رواه الترمذي والنسائي ، وروى ابن المبارك وعبد الرزاق عن معمر ويونس عن اثيري ان النبي ﷺ سئل أي الشراب أطيب ؟ قال « الخلو البارد » قال الترمذي وهذا أصح . وهذا من الله شيء وأنفعه ، لانت الماء البارد وطب وطوبته في الدرجة الرابعة ، وشربه بعد الاطعام يقوي المعدة ، وينهض الشهوة ، ويجزئ قتيلا ، ويخفف على البدن ما تحال من رطوباته ، ويرقق الغذاء ويسرع نقوده ويوصله الى الاعضاء ، لكن الاكثار منه يورث هزالا . يقال هزل الحمة بكسر الهاء أي اضطرب واسترخى ، ويحدث كزازا وسهاتا ورعشة

ونسبانا فيقتصر على أكثر ما يروى ، وقيل دلى نصفه ، والماء ردى للقروح  
ولا ينبغي أن يعطش فانه يوهن الشهوة والقوة ، ويخفف ، ويظلم  
البصر . والصحيح عند الأطباء أنه لا ينبغي لأنه لا ينبغي الأعضاء ولا يخاف  
عليها بدل ما حلته الحرارة كالطعام ، ولا يكفي به بدل الطعام ، وقيل  
بعضهم ينبغي البدن ( ١ )

وفي الصحيحين أن النبي ﷺ قال لا يدر عن زمزم أنها باركة  
إنها طعام طعمه ، ورواه أبو داود الطيالسي وغيره بإسناد مسلم وزادوا فيه  
« وشفاء سقم » أي تشبع شاربها كالطعام

ومسبق من نفع الماء البارد فلا يلزم منه محوم الأشخاص والأحوال فإن  
من ضحك عصبه أو ممدته وكبدته باردتان لا ينبغي له شرب ماء الثلج ، وكذا  
الشارب ومن يتولد فيهم الاخلاط لباردة يوجب السعال ذلك معلوم بالتجربة  
وقد ذكره الأطباء وحذروا منه في أمراض كوجع المفاصل ، وقول بعض  
الأطباء الثلج حار غليظ وهو يوجب الحرارة فلذلك يعطش لأنه حار في نفسه ،  
وتولد الحيوان فيه لا يدل على حرارته كتولده في خل وفاكهة باردة

وفي الصحيحين عنه عليه السلام أنه قال « اللهم اغسلني من خطاياي  
بماء الثلج والبرد » وإنما سأل ذلك لأن الخطايا تضعف القلب وتكسبه  
حرارة وهذا الماء يقويه ويصلبه ويظهره ويبرده .

ولا يتناول بارداً بمدحار ولا شربة ، فانه من حفظ صحة الأسنان

وقوتها وذلك معلوم ، ومنه ترك كسر اذ شياء الصلبة بها ، مضغ الاشياء  
الصلبة كالخشب والنخز والحذرة كالتج والمضغمة كالخوامض ، وكثرة القيء  
يفسدها . واذا توجع السن من مس شيء بارد فدمض على خبز حار  
ونحوه ، واذا كان وجع السن من حرارة سكن من ماء بارد ، وفيه في وجعها  
المضمضة بمحامض قابض ومضغ الخارخون والغذاء هو صفات ، ويسك في الفم  
آس وخب أو ورق زيتون غص أو خل طبع فيه جوز السرو ، وقال  
بعضهم أو طبع فيه عاص . هذا اذا كان من بخار الدم ، فان كان من بخار البلغم  
أمسك في الفم دهنا مسخنا وبذلك السن بالثقل والثوم ونحوه

قال ثابت الطبيب أجمع الاوائل انه لا يدخل الفم في علاج الاسنان  
خير من الخل والملح لانهما يسكان اوجع ويخففان البهة الزائدة ويستعمل  
في الحرارة الخلل وحده وسواد الاسنان لردامة ما يتغذى به في ذلك بالقليل  
ونحوه . ويحول الضرر من تضعف البهة الخفاء وهي القرسخين أو اللوز ويمسك  
دهن اللوز مفترقا في اللحم والملك والشمع والزفت اذا مضغ

والسواك ومنافعه وما يحايب النكمة ويمنع ارتقاء البخار مذكور في باب  
السواك من الفقه ، وإن وضعت اليدان أو الرجلان التي تنالجت وتفتحت على  
البلاط الشديد الحرارة في الحمام وصبر على ذلك مرارا فإنه يبرأ منه والتلج الذي  
لم ينفج يؤخذ قليل قليل فيسحق ناعما ويغلى في الزيت ثم يدهن به التلج  
قبل فتحه بكرة وعشبة فاه يزول ولا يفتح ، وأما الماء القاتر والحرار ففعله  
عكس فعل الماء البارد . لكن اذا شرب على الزبق ماء حارا غسل الممعدة من



فصول الغذاء المتقدم وربما أطلق، والسرف في استعماله يوهن المعدة، وأما إذا خالط الماء البارد، ما يحويه فإنه يوصل الغذاء إلى سائر الأعضاء ويغذي البدن ويستغنه وينثر حرارته الفريزية إلى سائره ويجود المضم والماء البارد بمضه أنفع

ولهذا روى البخاري عن جابر أن النبي ﷺ دخل على رجل من الأنصار ومعه صاحب له فقال له النبي ﷺ « إن كان عندك ماء بات في هذه الليلة في شدة والآن كرنا »

وفي مسلم أن عائشة سئلت عن التبيذ (١) بدعت جارية حبشية فقالت سل هذه فإنها كانت تبذل رسول الله ﷺ فقالت الحبشية كنت أنبذله في سقاء من الليل وأوكيه وأعطيه فإذا أصبح شرب منه وإنما كان ذلك والله أعلم لأنه ألد وأنعم لصفاته وبرودته لأنه يركد ويرشح الماء من مسامها المنفتحة فيها . وفي الطبرجواز الكرعى وهو الشرب بالنم من حوض ونحوه وترجم البخاري أيضاً باب الكرعى في الحوض

وقال أبو داود باب الكرعى وهذه قضية عين يجوز أن يكون الحوض مرتفعاً فيجلس على شيء ويكرعى منه أو يكرعى منه قائماً فلا يلزم أن يكون متكئاً ولا غير منتصب ، وإن ثبت هذا فقد بين الجواز به وسيأتي في أثناء فصول آداب الأكل أنه عليه السلام شرب خالصاً ومشوباً وفي ذلك سفضل

(١) أي نفيع الخمر ومثله الزبيب والتمر مثلاً . وهو فعيل بمعنى مفعول من التبد وهو الطرح

الصحة لاسيما في البلاد الحارة لانه يرطب البدن ويروي الكبد لاسيما ابن  
الدواب التي ترعى الشجر وغيره فان لبنها شراب وغذاء ودواء ويشهد  
لذلك حديث ابن عباس الآتي فيما يقوله بعد الاكل والشرب

وقال احمد ثنا عبد الرحمن ثماليان من يزيد بن أبي خالد عن قيس بن  
مسلم عن طارق بن شهاب أن النبي ﷺ قال « إن الله لم يضع داء إلا  
وضع له شفاء ، فليكنم بألبان البقر فانها ترثم من كل الشجر ، طارق له رؤية  
وزيد هو ابو خالد الدالفي ، قال ابن معين والنسائي ليس به بأس ووثقه  
أبو حاتم ، وقال ابن عدي في حديثه لين ولا يكتب حديثه ، وقال الحاكم أبو  
احمد لا يثق في بعض حديثه ، ورواه النسائي عن عبيد بن فضالة عن محمد  
ابن يوسف عن سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابن  
مسعود مرفوعا وعن ابن مثنى عن عبد الرحمن بن كاسم عن ابراهيم بن  
الحسن بن حجاج بن محمد عن شعبة عن الربيع بن لوطة عن قيس بن أسلم  
عن طارق بن ابن مسعود نقله الابن قوله وعن محمد بن المثنى به وعن اسحاق  
بن ابراهيم عن جرير عن أيوب السائي عن قيس بن مسلم عن طارق به مرسلا  
وعن زيد بن أسلم عن أبي زيد عن شعبة عن الزبير بن الربيع عن قيس بن  
مسلم بن طارق (١) عن عداة مرفوعا « ألبان البقر شفاء » ورواه النسائي  
من طريقين عن قيس بن أسلم بإسناده مرفوعا

(١) قوله به مرسلا إلى هنا ساقط من النسخة

وردى ابن جرير الطبري عن احمد بن الحسن الترمذي عن محمد بن  
 موسى الشيباني عن رفاع بن دغفل السدوسي عن عبد الحميد بن صبيح بن  
 صهيب عن أبيه عن جده مرفوعاً عليكم بالبيان البقر فأنها شفاء وسمها  
 دواء ، ولحومها داء ، رفاع ضعفه أبو حاتم ووثقه ابن حبان ومحمد بن موسى  
 هو ابن بزيع الجريري لم أجده له ترجمة في ثقات ولا ضعفاء ويحظر على  
 باقي أن العقيلي قل لا يتابع على حديثه وبقي الاستاد حسن وليس هذا  
 الخبر بذلك الضيف الواهي وقد ذكر بعضهم أن هذا الاسناد لا يثبت  
 كذا قل وفيه نظر والله أعلم

ومن حفظ الصحة إخراج حاصل يضر البدن بقوة وفعل ما احتاجه  
 البدن من نوم وغيره كما هو معلوم من حال رسول الله ﷺ وحال العقلاء  
 ويأتي في آداب الاكل ما يتعلق بذلك . ومعلوم أن مخالفة ذلك يضر مع  
 التكرار . ولهذا قال الأطباء حبس الريح إذا أراد الخروج يورث الحصر  
 وظلمة العين ووجع الفؤاد والرأس ، وحبس البول يورث جسيم هذه  
 الاشياء مع الحصة . وحبس البراز يورث ذلك كله ، وطول المكث على  
 قضاء الحاجة يولد الداء الدوي ، وحبس الجشاء يورث الفواق ، وحبس  
 الباءة يورث وجع الذكر والفؤاد وسيلان النطفة (١) والحصة والادرة ،  
 وحبس النوم يورث الثقل في الرأس ووجع العين

ومن مقاصد الجماع إخراج المني الذي يضر بقاءه ونيل اللذة الشهوة

(١) في المصرية النطفة



وتكثير النسل إلى أن تكامل النسل التي علم الله تعالى وقد رزقها إلى العالم، وكان جالينوس وغيره يرون الجماع من أسباب حفظ الصحة. ومزاج النبي حار رطب لأنه من الدم المغذي للأعضاء الأصلية، ولهذا لا ينبغي إخراجها إلا لشدة الشهوة فإن الاكثار منه ينفى الحرارة الغريزية ويشمل الحرارة الغريبة ويسقط القوة ويضعف المدة والكبد ويسبب الهضم وفسد الدم ويجف الأعضاء الأصلية ويسرع اليها الهرم والذبول ويبرد البدن ويخففه ويضعفه ويخلخله ويهرم سريعا ويخفف الدماغ ويضر بالمصعب ويفسد اللون ويورث الرعشة ويضر بالصدر والرئة والكلى ويهزلها ويضر من يعتريه التوانح ووجع المفاصل ومن به مرض بارد ومن به جرب ونحوه لأن الجماع يحرك المواد إلى خارج، والمحذور (١) فإنه يلا رأس بخارا دخانيا ويضر بالعين والخاصرة أكثر من غيرها وقد قيل هو نور عينك، ومنع ساقك وذكر ابن الجوزي في ملتقط المنافع هذا القول عن مالك بن أنس الإمام. والاولى بالاعتذر منه أصحاب الابدان النخيفة والامزجة اليابسة فإنه يسرع بهم إلى الذبول. والابدان البيض الشحمية وإن كانت أبعدهن الذبول إلا أنها أقرب إلى أمراض العصب لكثرة الفضول. ومن منيه قليل ودمه قليل فشهوته له ضعيفة، والاقوى عليه من كثير شعر أسفل بدنه مما يلي العانة والفخذين فإنه يدل على حرارة مزاج الاثنين والقضب وينبغي أن يحذر منه حذر العدو الشيخ. قل بعضهم والكمل ومن

فقد شعر ببطيئه لكبره انقطع نكاحه ونسله، ومن أكثر منه فينبغي أن يقل  
 اخراج الدم والتعب والحمام ويزيد في الغذاء والشراب والنوم والطيب  
 والادهان، وليقتل باللوز والمستق والسكر ويتما عدا ما يكثر المني والاعذية  
 في ذلك أنفع من الادوية، والذي يجمع ذلك ماله غاظه ورطوبة فضلية  
 وحرارة، واجتمعت هذه الثلاثة في الخصى والفت والجذر، ومن  
 ضعفت قوته بعدد جداً يتدارك بالاعذية السريعة النمود كاللحم  
 المطيب والبيض البيرشت

قال جالينوس الاكثر منه اذا كانت القوة قوية ينفع من الامراض  
 الباطنية، ومن منافاه البراء من الما يخولها وطرب النفس وقوة النشاط  
 ويخفف على الرأس والعواس وازالة داء العشق وغض البصر وكف النفس  
 والاجر عنه فهو نفعه في الدين والدنيا والمرأة كذلك، وقد رغب الشرع فيه،  
 وحض عليه، وأمر به كما هو مشهور في الاخبار المذكور في كتب الفقه.  
 ومما يزيد في البلاء اللوز الحلو والمستق والبندق وحب المنوبر  
 والسكر والسهم المشور وابس الثوب المصبوغ بالورس وكثرة ركوب  
 الخيل والتمسك الساو والتين وصفرة البيض واسان المصاير، والدارصيني،  
 والماء الذي ينفس فيه الحديد الحصى وسمن البقر والمصاير والعسل والهلون  
 والابن حليب، غير ذلك. ولا يدع الجماع دأماً لانه خلاف الشرع

وقال الاسماء محمد بن زكريا الرازي وغيره: من هجره ضعفت قوى  
 أعضائه واستندت عظامها وتقلص ذكره. ورأيت جماعة تركوه لنوع

من النكشاف فبردت أبدانهم ، وعسرت حركاتهم ، ووقفت عليهم كآبة  
وقلت شهواتهم وهضمهم ، وأنفع الجماع بعد الهضم عند اعتدال البدن ،  
وشدة الشهوة لأمع فكر أو نظر ونحوه . وقال بعض الأطباء ينبغي لصاحبه  
البدن إليه لا تشوق النفس إليه . ومراده والله أعلم أدنى شوق والا فذا  
اشتد شوقه ضربه إن لم يخرج به

ولا ينبغي الجماع على الجماع فإنه يقع في الدق ولا على الامتلاء فإنه  
يمنع الهضم مع أنه أقل ضررا من الجوع ولا على عشاء أو غضب أو عصب  
سهر أو تعب أو في الحمام أو عقب أسهال ،

ومما يضاف اليه كل حار لطيف من الاغذية والادوية كالسذاب  
ونحوه ، وكل قوي التجفيف يابس كالارز والمدرس ، وكل بارد يجمد المني كالينوفور  
والعخلاف والورد والاشياء القابضة والحامضة والمرة كالسفرجل والنفاح  
والخل ، وشربها ما جمع الى الخوضه فيضامثل الحصرم والساق والمان الحامض  
وكل ماله مائية كثيرة باردة من البقول كالخس والقرع وبقلة الحمأة وهي الفرقين  
والعارخون والهندباء والقثاء والخيار وكثرة شرب الماء البارد والتخم والتيان  
الحامض والمجوز والصغيرة التي لم تبلغ وقال بعضهم التي لاشهوة لها والكرمية  
والبنيسة وقال بعضهم والمريسة قل بعضهم والحائل التي لم تؤت زمانا  
طويلا ، وقال بعضهم والمائر ، وقال بعضهم وجماع الثيب أنفع من جماع  
البكر وأحفظ للصحة وعلى أن جماع البكر وذولاء كل من يضعف قوة  
أعضاء الجماع خاصة وهذا الذي قلناه في البكر مخالف للحنس والشرع والعقل



فلا يشتت اليه، قل ابن بختيشوع وغيره وطء اليه أض يولد الجذام  
 قل جالينوس في اللينوفر خاصة مضادة التي تشمه بضمه وشربه  
 يقطعها، وقال الاكثر من اضرار البول ينقص البيلة لانه يهزل الكلبي،  
 ومن بخره عقبه نفق من الارار الاصفر، ومن تأليه رعدة فيقوي دمانه  
 بالمسك والمنبر والطبور العذرة، ومن يرتفع الى رأسه بخار فيصعد  
 فيقوي رأسه بما يناسب من البارد

قل أبقراط: السمان لا يشتون البارد ولا يقوون على الاكثر منه،  
 قل والمتمدون أكثر جماعا لثمة قسهم، ولأنهم لا يعيشون كثيرا، ومن كان  
 مزاج أنثيه حارا رطبا انتفع بالجماع لكثرة المني المتولد فيه فان لم يخرج  
 تعفن وولد أمراضا، ومن كان مزاج أنثيه حارا يابسا كان كثير الشبق  
 الا انه يمل الجماع سريعا بسبب قلة ما يتولد من المني لليلة اليبس، وهذا  
 متى جامع كثيرا يستضر به، ومن كان مزاج أنثيه باردا رطبا كانت  
 ثمخته الى الجماع بطيئة وهذا يستضر بالجماع، وان كان مزاجها باردا  
 يابسا كان عديم الشهوة بالجماع،

ومادة المني من الهضم الرابع، ونقص المني من قبل الدماغ، وعدم  
 انتشار الذكرو قوة حركته من قبل القلب وقد شهوة الذكر من قبل الكبد  
 وأحرص ما يكون أشد غلة إذا احتلم وكذا دخل في السن نقص ذلك والمرأة  
 يشتد حرصها على ذلك حين تكتمل وللأطباء قولان أيهما أشد شهوة  
 الرجال أم النساء؟

ويروي من حديث أبي هريرة موقوفا ومرفوفا « فضلت المرأة على الرجل بسمعة وتسعين جزءا من اللذة أو قال من الشهوة لكن الله ألقي عليهن الحياء » وذكره ابن عبد البر وغيره (١) وقال ابن عقيل في الفنون قال فقيه شهوة المرأة فوق شهوة الرجل بسمعة أجزاء ، فقال حنبلي لو كان هذا ما كان له أن يتزوج بأربع وينكح ماشاء من الامة ، ولا تزيد المرأة على رجل ولها من القسم الربع وحاشا حكمته أن تضيق على الاحوج وأحسن أحوال الجماع أن تتقدمه مقدماته من القبلة والمداعبة ونحو ذلك لتتحرك الشهوة منها . وقد ذكر الأطباء أن الرجل إذا فرك حلمتي المرأة اغتمت ثم يملأها مستقر شاة لها قل تعالى ( هن لباس لكم وأنتم لباس لهن ) وهذه الحال أسبغ اللباس وأكملها . وأما علو المرأة للرجل بخلاف مقتضى الشرع والطبع وهو مضر عند الأطباء قالوا يورث الادرة والانتفاخ وقروح الاحليل والمثانة لاجل ما يسيل من متبها ويدخل الاحليل وهو حار وكان أهل الكتاب انما يأتون النساء على جنوبهن على حرف ويقولون هو أستر للمرأة . وكانت قريش والانصار تشرح النساء على اثنتان فمابت اليهود عليهم ذلك فأنزل الله تعالى ( نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ) وظاهر هذا أنه لا يكره ، وقد كرهه أحد رحمه الله للمرأة أن تستلقي على فخاها وقال يروي عن عمر بن عبد العزيز أنه

(١) رواه البيهقي في الشعب وأشار السيوطي في جامعته الى ضعفه ولعل الصواب انه موضوع اذ معناه باطل طبعا وشرعا كما يدل عليه ما نقله بعده عن الخثعمي ان عقيل قال لا يثبت ان الرجل اقوى شهوة من المرأة ولا يتسع هذا التعليق لتفسير الامثلة

كرهه وأهل المراد غير حال المجامعة مع أن صكرهته مطلقا تقتصر إلى دليل والأصل عدمه وقد ذكر الأطباء أن الجماع على جنب مضر وبما أوردت وجمع الكل وأن الجماع من يعود يضر بالمصعب.

قال ابن ماسويه ومن احتلم فلم ينسل حتى وطئ أهله فولدت مجنونا أو مختبلا فلا يلوم إلا نفسه، وقد سبق أنه لا بد في بقاء البدن من الغذاء والشراب ولا بد أن يبقى من الغذاء فضلة عند كل هضم فيجتمع من ذلك على ممر الزمان شيء يضر البدن بثقله أو غيره، وإن استفرغ بدواء تأذى البدن به إما بسمنه أو لأخرجه صالحا متغما به وقد يضر بكيفيته بأن يسخن بنفسه أو بالفرن أو يبرد بنفسه أو بضمف الحرارة الفريزية عن انضاجه والحركة أقوى الأسباب في منع تولد ذلك لأنها تسخن الأعضاء وتسيل فضلاتها فلا تجتمع وتعود البدن الخفة والنشاط وتجعله قابلا للأداء وتصلب المفاصل وتقوي الأوتار والرباطات، وتؤمن جميع الأمراض المادية وأكثر المزاجية إذا استعمل القدر المعتدل منها في وقته وكان باقي التدبير صوابا ووقت الرياضة بعد انحذار الغذاء وكال المهضم، والرياضة المعتدلة هي التي تحمر فيها البشرة وتربو ويتندى بها البدن فأما الذي يلزمها سيلان العرق ففرطة (١)

قال الأطباء وكل عضو يقوى بالرياضة، قال بعضهم وخصوصا على

(١) الرياضة التي يسيل بها العرق انفع الألبن بمرض القلب ونحوه من الأمراض

التي تهلك القوة وينبغي للمريض استشارة الطبيب فيها



نوع تلك الرياضة بل كل قوة فهذا شأنها فمن استكثر من الحفظ قويت حافظته، ومن الفكر قويت قوته المفكرة، قل بعضهم ولكل عضو رياضة تخصه فالمصدر للقراءة فينتدب فيه من الخفية إلى الجهر بتدرج، ورياضة السمع بجمع الاصوات، والكلام بالتدريج فينتقل من الأخفض إلى الأعلى وكذلك رياضة البصر وقد سبق رياضة اللسان في الكلام. ورياضة المشي بالتدريج شيئاً فشيئاً وركوب الخيل ورمي الساب والصراع والمسابقة على الاقدام. رياضة البدن كلها وهي قابلة لأمرض مزمنة كالجذام والاستسقاء والنفولنج. ورياضة النفوس بالتعلم والتأديب، والفرح، والصبر، والثبات والاقدام والسباحة وفعل الخير، وإذا تكررت ذلك مرة بعد أخرى صار عادة وطبيعة ثانية

وقد ذكر الأطباء أن العوائد طبائع ثوان ومن أبلغ ذلك وأنفه. الجهاد والصلاة والصيام والحج وقد سبق هذا المعنى قبل فصول الامر بالمعروف في الكلام على دعوة ذي النون ونضمنه علاج ذوالهم والنعم وغير ذلك ويأتي الكلام في الصبر نحو نصف الكتاب قبل الكلام في حسن الخلق والزهد وسبق الكلام في الصوم والجوع في ذكر الحجة وفي الصحيحين عن أبي هريرة يبلغ به النبي ﷺ قال: يعقده الشيطان على عقبة رأس أحدكم ثلاث عقد إذا نام. يضرب على كل عقدة: عليك إياي طوبى لفلان، فإذا استيقظ فذكر الله انحلت عقدة، فإذا توضأ انحلت عقدة، وإذا

فإذا صلى انحلت المقد فأصبح نشيطاً طيب النفس وإلا أصبح خبيث  
 النفس كسلان ه قافية كل شيء آخره ومنه قافية الشر . وهذه المقدم قبل  
 حقيقة كمقد السحر وقبل هو قول يقوله ، وقبل هو فعل ينعله ، وقبل  
 هو من عمد القلب وتصميمه فكأنه يوسوس في نفسه بينا الليل ، وقبل  
 هو مجاز كني به عن تلبط الشيطان عن قيام الليل

قال في شرح مسلم وظاهر الخبر أن من لم يأت بالذكر والوضوء والصلاة  
 وإلا دخل فيمن أصبح خبيث النفس كسلان . وهو كما قال ، قد يحتمل أن  
 المراد وإلا أصبح خبيث النفس كسلان أن لم يأت ببعض ذلك ، وقد سبق  
 قول النبي ﷺ عن ذلك الرجل أنه من أهل الجنة أتى بات عنده ابن  
 عمر ولم يكن يصلي من الليل وإنما كان يذكر الله إذا استيقظ وبصلي قبل  
 نومه ما قدر له . ولهذا كانت التراخي قيام الليل واقتصر عليها خاف ، فلا  
 يتوجه أن يقال إن من اقتصر عليها أصبح خبيث النفس كسلان ، ولأنه  
 بعد القول بظاهرة فيمن ذكر الله ثم اشتغل بترائة واستغفار ودعاء حتى  
 توضأ لصلاة الفجر أو اشتغل برباط أو غيره مع إمكان الوضوء والصلاة  
 أو فيمن توضأ وحلي ولم يتقدم منه ذكر الله تعالى ولعل الحديث فيمن  
 استيقظ فلم يأت بذلك أما من لم يستيقظ فإنه معذور وقد صرح عن النبي  
 ﷺ ه ليس في النوم تفریط إنما التفریط في اليقظة ه فلا يناسب حاله  
 أن يصبح خبيث النفس كسلان

فان قيل ففي مسلم وفي الصحيحين (١) أن رجلا ذكر عند النبي ﷺ أنه نام ليلة حتى أصبح قل « ذاك رجل بال الشيطان في أذنه » أو قال « في أذنيه » فلم يضر بالنوم قيل يحتمل أنه في رجل خاص ويحتمل أنه نام عن صلاة مفروضة العشاء أو النحر أو هما كما هو ظاهر اللفظ ولم أجد من ذكر ذلك وإنما ذكر وصحبة في صلاة الليل فيقال لا يقربه في هذا لانه اذا تمكن منه فبطله عن فعل البرزين في الطيرات بنومه وأما هنا فترتب عليه عترة مستقبلة لما سبق منه . وقد أمر النبي ﷺ بأهربية في الصحيحين وأما الدرداء وأظن في مسلم (٢) وأبا ذر في النسائي ولو قيل النوم الغلبة النوم عليهم وبصلاة الفصحى بدلا عما فاتهم من قيام الليل ولذلك لم يأمر بهما سواهم أو من في معانهم ولا يظن بواحد منهم أنه يصح خيبت النفس كسلان وأبو هريرة هو راوي هذا الحديث يدل ذلك على ما ذكرنا والله أعلم وقد روي أبو داود في باب صلاة القنمة من أبواب الادب ثنا مسدد ثنا عيسى بن يونس ثنا مسعر بن كدام عن عمرو بن أمية عن سالم ابن أبي الجعد قال : قال رجل قال مسعر أراه من خزاعة ليتني صليت واسترحت فكأنهم عابوا ذلك عليه فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول « يا بلال أقم الصلاة أرحنا بها » حدثنا ابن أبي كثير (٣) أنبا ناسرا ثلثنا عثمان بن المنيرة عن سالم بن أبي الجعد عن عبد الله بن محمد بن الحنفية قال :

(١) هذا الصواب (٢) هو كما ظن في صحيح مسلم

(٣) في النسخة النجدية ابن أبي كثير وهو غلط ولفظ السن محمد بن كثير



انطلقت أنا وأبي إلى صبر لنا من الانصار نعود فحضرت الصلاة فقال لبعض أهله يا جارية اتوني بوضوء لي أصلي فاستريح فقال فأنكرنا ذلك فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول «يا بلال أقم أرحنا بالصلاة» اسنادان جيدان واحتج الشيخ في الدين به على هذا المني قل ولم يقل أرحنا منها .

## فصل يتعلق بما قبله

﴿ في الاحكام وفضيلة الاثم منها ﴾

عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال «خير أكمال الاثم انه يحلو البصر ويثبت شعر» رواه احمد ورواه النسائي وابن ماجه والترمذي وحسنه واقرضهم «من خير» وابن خثيم احتج به مسلم ووثقه جماعة وقال الدارقطني ضعيف لينه لهذا الحديث وعن ابن عباس أن النبي ﷺ كان يكتحل بالاثم كل ليلة قبل أن ينام في كل عين ثلاثة أميال. رواه احمد ورواه ابن ماجه والترمذي وحسنه وفيه كانت له مكحلة يكتحل منها كل ليلة ثلاثة في هذه وثلاثة في هذه وهذا الخبر من رواية عباد بن منصور الباجي وهو ضعيف ، وقيل رواه عن ابراهيم بن أبي يحيى ، والترمذي أيضا في الجني ثلاثا يتدبها بها ويختم بها وفي اليسرى ثنتين ، وروى وكيع وأبو بكر بن أبي شيبة عن أنس أن النبي ﷺ كان يكتحل بالاثم في الجني ثلاثا وفي اليسرى مرتين وعن عبد الرحمن بن النعمان بن معبد بن هود عن أبيه عن جده عن النبي

عن الحسن بن علي أنه أمر بالاعتماد المروح عند النوم وقال «ليته الصائم» ورواه الامام احمد  
وسئل احمد الامام عنه فقال هذا حديث منكر وكذا قال ابن معين  
وعبد الرحمن ضعيف وقال أبو حاتم صدوق وابوه تفرد عنه عبد الرحمن  
ووثقه ابن حبان والروح المقلب بالمسك قاله ابو عبيد

وفي الكحل حفظ صحة العين وتقوية للنور الباصر وجلالاتها وتلطيف  
العادة الرديئة واستخراج لها وعند النوم أفضل لعدم الحركة المضرة  
وخدمة العالمة وفي بعض أنواعه (١) زينة .

والاعتماد هو حجر الكحل الاسود وأفضله ما أتى من اصفهان ويأتي من  
الغرب أيضا وأجوده سريع التفتت لقنانه يصيص وداخله أملس لا وسخ  
فيه وهو بارد يابس ينفع العين ويقويهما ويشد أعصابها ويحفظ صحتها  
ويذهب الناحم الزائد في القروح ويدملها وينقي أوساخها ويحلوها ويذهب  
الصداع إذا اكحل به مع العسل المائي الرقيق وهو أجود أكحال العين  
لا سيما المشايخ ومن ضحك بصره إذا جعل معه شيء من المسك وإذا  
دق وخلط ببعض الشعير الطرية والذئبق على حرق النار لم يمرض فيه  
خشك ريشة (٢) وتقع من القحط الحادث بسببه

(١) في النجدي زيت وهو مخرب (٢) في المصرية خشك ريشة وفي النجدي بالمهمتين

## فصل

( في الروائح الطيبة وفائدتها في الصحة )

والراحة الطيبة أثر في حفظ الصحة فلها غذاء الروح والروح مطية  
القوى والتقوى تزداد بالطيب وهو ينفع الأعضاء الباطنة كالماغ والقلب  
ويسر النفس ، وهو أصدق شيء للروح وأشدّه ملازمة ، ولهذا في مسلم  
من حديث ابن عمر أنه عليه السلام يبخّر بالألوة ينتع الحمزة وضما ،  
وهي العود الذي يبخّر به ويكافور بطرحه معها . والنسائي والبخاري في  
تاريخه من حديث عائشة أنه عليه السلام كان يطيب بالمسك والعنبر ، وفي  
الصحيح أو في الصحيحين أنها طيبته لأحرامه وخله منه بالمسك

وروى النسائي عن الحسين بن عيسى القومسي عن عفان عن سلام بن  
سليمان أبي المنذر عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله ﷺ « حبيب إلي  
من الدنيا النساء والطيب » وجمعت مرة عيني في الصلاة « ورواه أحمد عن  
عفان أو عن غيره عن سلام ، وسلام قال ابن معين لا بأس به وقال أبو حاتم  
صديق ، وقال العقيلي لا يتابع على حديثه ثم ذكر هذا الحديث قال وقد  
روي من غير هذا الوجه بسند فيه لين أيضا ، ورواه النسائي أيضا عن  
علي بن مسلم عن سيار بن حاتم عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس فذكره  
إسناد جيد ، وفي مسلم من حديث أبي هريرة أنه عليه السلام قال « من  
مرض عليه ريحان فلا يرده فانه طيب الريح خفيف الحمل »



ولأحمد وأبي داود والسنائي « من نرض عليه طيب فلا يردده فإنه خفيف المحمل طيب الرائحة » وفي البخاري عن أنس أنه رضي الله عنه كان لا يرد الطيب ، وروى هؤلاء إلا البخاري عن أبي سعيد أن النبي ﷺ قال في المسك « هو أطيب طيبكم » وعنه أيضا أن النبي ﷺ قال « غسل الجمعة واجب على كل محتلم والسواك وأن يس من طيب ما قدر عليه » منفق عليه . والملائكة عليهم السلام تحب الرائحة الطيبة وتأذي بالرائحة الخبيثة كفي قصة البصل والثوم والكرات ، والشياطين لعنهم الله عكسهم كما في الحديث المشهور « إن هذه الحشوش محنقة » أي با شياطين وفي مسند البزار عن النبي ﷺ « إن الله طيب يحب الطيب ، نظيف يحب النظافة ، كريم يحب الكريم ، جواد يحب الجود ، فنظفوا أفناءكم وساحاتكم ، ولا تشبهوا باليهود يعمون الأكباء في دورهم » الكباء بكسر الكاف مقصور الكناية والجمع الأكباء مثل ممي وأمعاء والكباء مثله والجمع كبون

( ذكر أنواع ما يطيب به شئ أو تبخر أو غير ذلك )

قال الأطباء أظفار الطيب هي أظفار تشبه الاظفار عطرة الرائحة حار يابس في الثانية ما يطف إذا تبخرت به المرأة أزال الحيض (١) ودخانها ينفع من بها اختناق الرحم وإذا شرب حرك البطن

(بان) حار يابس في الثانية وقيل حرارته في الثانية وقيل رطب وقيل  
 شمره قابض وهو مجلو ويقطع ويقلم الثآليل والكاف والبهق وينفع الاورام  
 الصلبة مع المرهم وينفع من الجرب والحكة والبثور ويسخن المصعب ويقطع  
 الرعاف يقبضه ويفتح سدود الكبد والطحال وينان صلابته اضداد مع دقيق  
 الكرسة وينفع من السوداء والبلغم قال ان جزلة مثقال حبة منه يسهل  
 البلغم وهو يؤذي المعدة وينفي ويصاحبه الرازيانج وبذله وزنه فرد ونصف  
 وزنه قشور السليخة ونشر وزنه بسباسة

(البنفسج) بارد في الثانية رطب في الثالثة يجلب النوم ويسكن الصداع الحار  
 (ريحان) قال الله تعالى (فما من كان من المقربين فروح وريحان)  
 وقال تعالى (والجلب ذو الحصف والريحان) وسبق الحديث منه ، وعن  
 اسامة بن زيد رضي الله عنهما ان النبي ﷺ قال « ألا مشعر للجنة ؟ فن  
 الجنة لا خطر لها هي ورب الكعبة نور يتلأأ ، وريحانة تتهز ، وقصر  
 مشيد ، ونهر مظهر ، وهو ثمرة فضيحة ، وزوجة حسناء جميلة ، وحللى كثيرة ، ومقام  
 في أبد في دار سليمة ، وفاكمة وخضرة وسيرة ونعمة في عملة ، عالية بهية »  
 قالوا نعم يا رسول الله نحن المشعرون قال « قولوا ان شاء الله ، فقال النعم  
 ان شاء الله ، رواه ابن ماجه من رواية الضحاك المعافري لم يرو عنه غير  
 محمد بن مهاجر ووثقه ابن حبان

أهل العرب يخصوصون الريحان بالآس وهو الذي تعرفه العرب  
 من الريحان ، وهو بارد في الاولى يابس في الثانية والاكثر فيه الجوهر

الآس رضي البارد وفيه مع هذا شيء حار لطيف ، فهو لذلك يخفف بجفيفا  
قويا ، قوته قابضة حابسة من داخل وخارج ماء ، قاطع للاسهال الصفراوي  
وهو ينشف الرطوبات في المدة ، ويقوي المعدة والقلب ، وينذهب  
الخفقان ويولد السهر ، لإصلاحه بالنفسي الطري نافع للبخار الحار الرطب  
إذا شم وأغل حبه ويفرح القلب جدا وشبه نافع للوباء ، وكذلك اقتراشه  
في البيت ، ويرى ، الأورام الحادثة في الخالين إذا وضع عليها ، وإذا دق  
ورقه غضا وضرب بالخل ووضع على الرأس قطع الرعاف وإذا سحق  
ورقه اليابس وذر على القروح ذوات الرطوبة نفعا ويقوي الأعضاء  
الواهنة إذا ضمده ، وينفع الداحس وفي الأباط والآرية وغيرها المتغير  
الرائحة ويقطع عرق من به خفقان ويقويه ويؤكل حبه رطبا ويابس  
لنفث الدم ، وطبيع ثمره يسود الشعر وجبه صالح للسعال بما فيه من الخلاوة  
الطبيعية وليس بخار للصدر ولا الرئة ، قاطع للمطش ذاهب بالقيء  
وليس في الاثرية ما يعقل وينفع من أوجاع الرئة والسعال غير شرابه  
وإذا جلس في طبيعته نفع من خروج المقدمة والرحم ومن استرخاء المفاصل  
وإذا صب على كسور العظام التي لم تلحم نفعا ويجلو قشور الرأس وشوره  
ويعملك الشعر المتناقص ويسوده وإذا دق ورقة وصب عليه ماء يسير  
وخاط به شيء من زيت أو دهن الورد وضد به وافق القروح الرطبة  
والحملة والحمة والأورام الحارة والبثرة والبواسير ، وهو مدر للبول



نافع من لدغ الحية ونض الرتيلا ووسع المقرب ورقة يمنع سيلان الفضول  
إلى المعدة، وليعذر التحلل برفه فانه يضر لحم الفم ويبيح الدم، وفي خبر  
ضعيف عن النبي ﷺ انه يحرك عرق الجذام، ومن الخواص انه اذا اتخذت  
حلقه مثل الخاتم من قضيب الآس الداري وأدخل فيها خنصر الرجل الذي  
في أرنبته ورم سكه، ومن الحبر أن يؤخذ عود من آس ويحرق طرفه  
ويوضع على طرف العمل أول ما يظهر فانه لا يتزيد

وأما الآس المتعصر والمستعار فقلع العرق، وإذا جاف ورقة وبخرت  
به البواسير البارزة أضمرها وشنى منها، وإن خلطت معه سندروس كان  
أقوى وإذا طبخ حبه في زيت انفاق ويدهن به قطع العرق الكثير  
وأصلح نسيم العرق. والآس يقوي العين ويقطع دمعها ويمنع ما ينحدر إليها  
إذا طلي على الجبهة

(وأما الریحان) غير الآس فيطابق على الحقيق، قل بمضمم أهل الشام  
والعراق ينصونه به، قل ابن جزلة قل هو ورق الخشلاف وهو جبلي  
وبستاني ونهري وهو نبات طيب الرائحة جيد الطعم مربع الساق ورقه نحو  
ورق الخشلاف، والجبلي حار يابس في الثالثة، والبستاني حار في الثانية يابس  
في الأولى، والنهري أقوى أو أنه وهو يذهب ينفع العمدس والباقل إذا  
خلط به ويقطع البلغم ويقوي المعدة وينفع من الاستسقاء إذا أكل مع  
التين حبه. وقل ابن جزلة ريحان هو الشامسفرم أجوده الصنري حار  
في الأولى يابس في الثانية، وقيل معتدل وقيل بارد، وهو يحلل الفضلات

من الدماغ ويملا الدماغ البارد بخاراً وإصلاحه بالينوفر  
وقال بعضهم : الريحان الفارسي الذي يسمى الحبق قيل حار ينفع شمه  
من الصداع الحار اذا رش عليه الماء ويبرد ويرطب بالعرض ، وقيل بارد  
وقيل رطب وقيل يابس يجلب النوم ويزرده حابس للاسهال الصفراوي مقو  
للقلب نافع للأمراض السوداء ، قل أهل اللغة والغريب : الريحان كل  
نبت مشموم طيب الرائحة والكلام على ذلك يطول

( سك ) حار يابس في الثانية قابض متو الاحشاء وفي الطيب منه  
تحليل وتفريج وهو جيد لأوجاع المفاصل ، وقيل يزيد في الباءة وهو  
يمتل الطبع اذا ضمد به البطن وينفع الزرق وينفع من أوجاع القلب وقدر  
ما يؤخذ منه نصف درهم وشمه يصدع الرأس الحار ويصلحه الكافور

( سنبل الطيب ) حار في الأولى يابس في الثانية ، وقيل في أول الثالثة مفتح  
محلل يتخذ منه غسول ليل طيب وذريته تمنع العرق وهو محلل الأورام ويقوي  
الدماغ ويثبت أهذاب العينين اذا وقع في الأكحال وينفع انخفاقان وينقي  
الصدر والرئة ويفتح سدد الكبد والمعدة وبة ويهضم ويطيب النكهة وينعم  
من اليرقان ووجع الطحال ويسك الطبع وقدر ما يؤخذ منه درهم

( العنبر ) حار يابس في الثانية ينفع المشايخ ملطف نسخته تقوي  
الدماغ والحواس والقلب تقوية عجيبة وزيد في الروح ، قال بعضهم هو  
مقو لجوهر كل روح في الاعضاء ، واذا تبخر به تقع من الزكام والصداع  
والشقيقة الباردة وأجود ألوانه الاشهب ثم الازرق ثم الاصفر واختاف

الناس في عنصره وهو مذكور في النسخ في إزالة النجاسة ويضر من يعتاده الماشر ويصلحه شم الكافور والخيار .

( خالية ) تلين الاروام الصلبة ومع دهن البان تقطر في الاذن الوجعة وشما ينفع المصروع وينعشه والمسكوت ، وتسكن الصداع البارد وشما يفرح القلب وينفع من أوجاع الرحم الباردة حموا ومن أورامها الصلبة والبنغية وتدر الحيض وتنفع من اختناق الرحم وينقيها ويبرئها للجبل وهي مركبة من مسك وسك ومثل نصف المسك غدير ويحاط الجميع بدهن بان أو دهن النياوفر والعود قريب منه ومزاجه أقرب الى العدل ويضر شمه بأمراض الدماغ الحار ومضغه يطيب النكهة ويفرح القلب ، وأجوده الهندي ثم الصيني ثم القهاري يفتح القاف ثم المذري وأجوده الاسود والازرق الصلب ، وأقله جودة ما خف وطفا على الماء وفي خلط الكافور به لإصلاح كل منها بالآخر وفي التبخر وهو التجمد مراعاة جوهر الهواء وإصلاحه فان في صلاحه صلاح البدن ، ويأتي الكلام في العود قريبا في فصل عن زيد بن أرقم

( الفاغية ) والفقر نور الحناء واقفي النبات أي خرجت فاغيتة ، روى البيهقي في شعب الايمان عن أنس قال كان أحب الرياحين الى رسول الله ﷺ الفاغية ، وروي فيه أيضا عن بريدة يرقه سيد الرياحين في الدنيا والآخرة الفاغية ، ويأتي الكلام فيه قريبا في فصل عن سليمان

( زباد ) حار في الثالثة معتدل في الرطوبة محال ينفع للصداع البارد ،



ويسكن وجع الاذن وينفع من البول العارض في الفراش محلولا بدهن  
بنفسج أو يمسح على ورقة مقشورة فتيلة وتحمّل في القضب ،  
وإذا أمسك في الفم جفف المني وقيل يلذد الجماع طلاء ، وفي عنصره  
خلاف في إزالة النجاسة (١)

(زعفران) حار في الثانية يابس في الاولى فيه قبض وهو محال منضج  
يصلح العفونة والبلغم ويقوي الاحشاء ويحسن اللون ويجلو البصر  
والنشاوة ويكتحل به للزرقة المكتسبة في الامراض ويقوى القلب  
ويفرحه وينوم صاحب الشقيقة ويهيج الباه بدر البول ويسهل الولادة  
إذا شرب بمح البيض وينفذ الادوية التي يخالط بها الى جميع البدن وأكثر  
ما يستعمل منه إلى درهم ، وهو مصدع مضر بالرأس منوم مظالم للحواس ،  
ويسقط الشهوة ويذني ويضر بالرثة ويصاحبه الاينيسون ويقال ثلاثة  
مناقيل منه تقتل بالتفريح

ونهى النبي ﷺ عن المزعفر للرجل (٢) قال بعض أصحابنا يحرم  
على الرجل وهو قول الحنفية والشافعية . وقيل يكره وقيل لا ، نقله الجماعة  
من أحمد ، وروى أحمد من حديث أبي هريرة في صفة الجنة « ملاطها  
المسك الأذفر وترابها الزعفران » ورواه الترمذي من حديث ابن عمر وقال  
« مسك أذفر » الملائط الطين الذي يحمل بين شافتي البناء يعلط به الحائط ،  
والأذفر بالتحريك كل ربح ذكية من طيب أو دهن يقال مسك أذفر بين

(١) أي يذكره الفقهاء في باب إزالة النجاسة (٢) المصبوغ به

الذفر وقد ذفر بالكسر يذفر وروضة ذفر ، والذفر الصنان وهذا رجل ذفر  
أي له صنان وخبت ربح

(الفرقل) حار يابس في الثانية يطيب النكمة ويحد البصر ويقوي  
الكبد ورائحته تقوي الدماغ البارد وهو مفرح . قال بعضهم هو مقو  
لعمدة الدماغ والقاب وينفع من القيء والغثيان وقد يؤخذ منه إلى درهم  
(كافور) بارد يابس في الثالثة يمنع الاورام الحادة والرعاف مع  
عصير البنسج أو ماء الباذر وج وينفع الصداع الحار ويقوي حواس  
المحورين وينفع في أدوية الرمد الحارة ، ودائق منه ينفع من الورم الحار  
ودرهم منه يخلص من مضرة المقرب الحرارة مع ماء التفاح الحامض ،  
والاكثار منه يسرع الشيب ويقطع الباء ، ويولد حصاة الكلى والمثانة ، وشبهه  
يسهر في الحميات ، ويصالحه البنفسج واللينوفر ، ويجعل في غسل الميت لانه  
يطيب ويصاب ويبرد فلا يسرع الفساد

(النيلوفر) بارد رطب في الثانية برده أكثر من البنفسج ، وقيل بارد  
في الثالثة أصله ينفع اذا جعل على البهق بالماء ، ومن الاورام الحادة ضحادا  
وبزره يمنع النزف ، وإذا غلي وصب على رأس من ناله حرارة نفعه  
قال ابن سينا في كتاب الادوية الفلبية النيلوفر يقرب في أحكامه من الكافور  
الا أنه أرحب منه ورطوبته لكثرة ما تحدث لجوهر الروح الذي في الدماغ  
كللا وفتورا إلا أن يكون محتاجا الى ترطيب وتبريد ليمتدل ، وبمدل برده  
بالدارصيني وقال غيره يقرب ، من الكافور الصندل وهو بارد في آخر الثانية ،

وقيل في الثالثة يابس في الثانية ينفع من الصداع والخفقان العارض في الحميات الحادة والكبد الحارة واللحم الحار والمحكرك منه يفيد ذلك يسير حرارة كما يستفيد الدقيق من المعجن وإن خلط مع الادوية المشروبة لتقوية المعدة والكبد وتبريدها تنفع ويضر بالصوت ويصلحه الجلاب وأجوده المقتصري وقيل الابيض منه أقوى من الآخر، وقيل أصمغ الآخر بارد يابس في الثانية وقيل بارد في الثالثة يمنع من انصباب المواد ويحلل الاورام الحادة وبطل على الحمرة وينفع الصداع

(لبان) الذي يقال له حصي لبان وهو الكندر حار في الدرجة الثانية يابس في الاولى وقيل في الثانية ينفع من قذف الدم وتزفره ويحبس التي ومن وجع المعدة واستطلاق البطن ويهضم الطعام ويطرده الرياح ويحلل قروح العين وينبت اللحم في سائر القروح ويقوي المعدة الضعيفة ويسخنها ويخفف البلغم وينشف رطوبات الصدر ويحلل ظلمة البصر ويمنع القروح الخبيثة من الانتشار وفيه قبض يسير وهو أفضل الملك وإذا مضغ وحده أو مع الصمغ الفارسي جلب البلغم وتنفع من اعتقال اللسان ويزيد في الدهن ويذكيه وإن بخر بهما نفع من الوباء وطيب رائحة الهواء ويروى في خبر ضعيف أو موضوع عن النبي ﷺ قال « بخلوا بيوتكم باللبان » وهو محمود الحفظ وقد روى عن علي رضي الله عنه أنه قال لرجل شكوا اليه النسيان عليك باللبان فإنه يشجع القلب ويذهب بالنسيان وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن شربه مع السكر على الريق جيد للبول



والنسيان ، وعن أنس رضى الله عنه أنه شكأ اليه رجل النسيان فقال : عليك بالكندر انقعه من الليل ثم اشربه على الريق فانه جيد للنسيان وهذا إذا كان النسيان حدث من البلاءم الرطب الذى يرطب مقدم الدماغ ويعينه من قبول ما يودعه فيه فيبقى كالشمع الذائب ولا يقبل الطابع وينفع فيه شحم المسك والمرزنجوش وجميع العليب الحار والتنذي فيه بماء الحمص مع الخردل والحساء المتخذة من اللوز مع العسل ويستعمل فيه الانكباب على المياه اللطيفة المحلاة بكاء البابونج والمرزنجوش والكندر خاصة في تعجيل الدماغ وقوته والزيادة في الحفظ وكذا الزنجبيل المرين ويزيد في الحفظ وجوهر الدماغ وقوته بخاصية فيه

(التارجيل) وهو جوز الهند ومرة الدجاج والحما (١) والذى يضر الذهن الكسفرة الرطبة والنفاس الحامض ولم يقل بعضهم الحامض وإدمان السكر وكثرة الهم والفكر والنم قال بعضهم والنظر في الماء الواقف والبول فيه والنظر إلى المصلوب، وقراءة ألواح القبور ، والمشى بين جملين مقطورين ، والقاء القمل بالحياة وسجامة النقرة ، وأكل سؤد الفار. ويكون النسيان من السوداء التى تيبس الدماغ وتجففه فلا يقبل ما يودع فيه مثل الشمع الشديد اليبس والتنذي بلحوم الدجاج والجداء والخرفان ومرقهما نافع فيه ، قال بعضهم : النسيان عن يأس يتبعه سهر وحفظ للامور الماضية دون الحالية ، والنسيان عن رطوبة بالعكس

(مرزنجوش) ويسمى المردقوش يابس في الثانية وقيل في الرابعة

وقيل في الثالثة ملطف ينفع من الصداع عن برد وبلغم وسوداء وزكام  
 ورياح غليظة ، وفتح السدد الحادثة في الرأس والمنخرين ويحلل أكثر  
 الاورام والالوجاع الباردة الرطبة ، واذا احتمل اذر الطامت واعان على  
 الحبل ، واذا طلي ماؤه على العضو بعد الفراغ من الحجيم منع الآثار الحادثة  
 عن الشرط بعد الحجيم ويقال يابس على الدم واخضراره وخصوصا تحت  
 العين فيحاله وطيبه ينفع من الاستسقاء وخسة دراهم منه ينفع من الشري  
 البلغمي وهو ينفع من عسر البول والحيض ويضمده السع القرب مع  
 الخل ودهنه نافع لوجع الظاهر والركبتين ويذهب بالاعياء ومن ادمته شهرا  
 ينزل في عينه الماء واذا استعط بمائه مع دهن اللوز المر فتح سدد المنخرين  
 وتقع من الريح العارضة فيها وفي الرأس ، وذكر حنين انه يضر بالثانة  
 وأنه يصاحبه بزر البقلة الحقا

( المسك ) قال تعالى ( يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك ) وهو  
 حار يابس في الثانية وقيل في الثالثة ، يبرئ النفس ويقوي الاعضاء الباطنة  
 جميعا شربا وشما والظاهرة اذا وضع عليها نافع للمشايع والمبرودين لاسيما  
 زمن الشتاء جيد للغمشي والخفقان وضعف القوة بانعاشه للحرارة الفريزية  
 ويحلل بياض العين وينشف رطوبتها وينفس الرياح منها ومن جميع الاعضاء  
 ويبطل عمل السموم وينفع من نهش الافاعي ويوصل الادوية الى داخل  
 طبقات العيين ويقوي القلب ويفرح ويذكي وشمه يضر بالدماع الحار ،  
 ويورث الصفار ويصلحه الكافور

وذكر ابن جزلة وغيره أن من خواصه أنه يبخر الفم إذا وقع في الطيخ وهو أطيب الخايب كما سبق عن الصادق المصدوق عليه السلام ولهذا كان هو المذكور في أخبار صفة الجنة ففي حديث أنس «تراها المسك» متفق عليه «وطين نهر الكوثر المسك الازفر» رواد البخاري وفي خبر أبي هريرة في سوق الجنة «ويجلس أدناهم وما فيهم دني على كتيبان المسك والكافور» رواد ابن ماجه والترمذي وقال غريب. ومن قدم من الاطباء العنبر على المسك فقد أخطأ وكون العنبر لا يتغير على طول الزمان فهو كالذهب فهذه خاصية واحدة للعنبر لا تقاوم ما في المسك والله أعلم.

(مبعة) فيها قبض وتنفيف حارة يابسة وقيل رطوبة تسخن وتابن وتنضج، وقيل تنقي الدماغ وتنفع من الجذام وتمسك الطبع يؤخذ منها إلى مثقال، وتنفع من السعال، والرقام، والنزلات، والبصوحة لمن رطوبة، وتحدّر الخيض شربا وحلا وهي مصدعة، وقيل تضر بالارثة ويصلحها المصتكي

(ند) يستخن اذا بخر به والبخور به يقوي القلب وينفع من السعوم وهو مركب من عود هندي ومساك وعنبر يعجن بهما وقد يعمل من عنبر ومساك وقد يضم إلى ذلك الكافور

(ترجس) يروي فيه وفي المرزنجوش والبنفسج عن النبي صلى الله عليه وآله ما لا يصح وبعضه في المستوعب وهو في موضوعات ابن الجوزي. والترجس



ممتدل في الحر واليبس يلطف وقيل جار يابس في الثانية وقيل في الثالثة فيه تحليل قوي وينفع الزكام البارد ويفتح سدد الدماغ والمنخرين وينفع من الصداع عن رطوبة أو سوداء وينصدع الرئوس الحارة ، ويصلحه البنفسج أو الكافور. وأصله وهو يصل يذمل القروح النائرة إلى العصب وله قوة جالبة جاذبة تجذب من القمر ويجلو ويخرج الشوك ويجلو الكلف وينفع من داء الثعلب ويهيج الدرنات ، وأكله يهيج القيح ويجذب الرطوبة من قعر البدن والمحدث منه إذا شق يصله صليبا وغرس صار مضاعفا ، ومن أدمن شمه في الشتاء أمن البرسام في الصيف ، وفيه من العطرية ما يقوي القلب والدماغ ، قال صاحب النيسير شمه يذهب بصرع الصبيان

(ورد) مركب من جوهرين مائي وأرضي فيه حرارة وقبض وحرارة ومرارته تنقل إذا يابس ، بارد في الأولى يابس في أول الثانية وقيل في الثالثة متوسط في النافذ واللطافة ، تضعفه أقوى من قبضه . يقوي الأعضاء الباطنة والذئبة والاسنان ويصلح بتن المرق إذا استعمل في الحمام وقطع التآكل . وإذا استعمل مسحوقا ينفع من القروح والسجوح في المعلى وينبت اللحم في القرحة العميقة ، مسكن للصداع الحار ، مهيج للزكام والمغشاش وأقماعه تنفع من نفث الدم وهو نافع للسكبد والمعدة . ويسكن أوجاع السفلى طلاء بريشه ويختمن بطيخة لقروح الأمعاء والطري منه يسهل عشرة دراهم منه عشرة مجالس ، وثلاثة دراهم منه تنفع من حرارة حمى الربيع ، ويابس لا يسهل ، وإذا طبخ مع العسل وضمدت

به المعدة تقع قروحها وإذا أمسك في الفم تقع من التن والقلاع لاسيما  
إذا خلط معه الدس . والكافور وشحم الطارى يقوى الدماغ والقلب  
وهو يقطع (١) شهوة الباه إذا اضطلع على المفروش منه أو أكل لتبريده  
وتجفيفه وماء الورد بارد وقيل حار يشد اللثة ويسكن وجع العين من  
حرارة، وإذا تجرع منه تقع من الفشي وتقت الدم وقوى للقوة وألأها  
والمعدة وخشن الصدر ويصلحه نبات الجلاب ومن الورد نوع حار محرق  
(ورد صيني) وهو ورد النسرين هو كالياسمين في أفعاله وأضيقه  
منه ودهنه كدهن النرجس وهو حار يابس في الأولى وقيل في الثالثة  
متقى ملطف ينفع من برد العصب ويقتل الدبدان في الاذن وينفع من  
طنينها ودوبها ويفتح سدد المنخرين ويسكن القيء والقواق

(ورد الخلاف) وورد التفاح وورد الكثرى وورد السفرجل بارد

يقوى القلب والدماغ

(ورد الجورى) أجوده الاصفر حار في الأولى معتدل في الييس  
ملطف محال شمه ينفع الدماغ البارد الرطب ويحلل الرياح الغليظة ومأؤه  
المطبوخ اذا شرب أدر الحيض وأسقط المشيمة ويحلل أورام الرحم  
إذا طلي على العانة

(لاذن) هو رطوبة تتعلق بشعر المعزى ولحماها إذا رعت ثباتا مبروفا  
يقع عليه طل وترتسم عليه ندوة فإذا علق بشعر المعزى أخذ عنها وكان

اللاذن ، والردىء منه ما يعلق بأظلافها وأجوده الدسم الرزين الطيب  
الريح الذي لونه الى الصفرة وهو حار في آخر الاولى وقيل في آخر الثانية  
وطيب وقيل يابس وهو لطيف جداً وفيه يسير قبض ، منضج الرطوبات  
الغليظة اللزجة ، وينبت الشعر المتثر ويكثفه ويحفظه مع دهن الآس  
ويخرج الجنين الميت والمشيمة تدخيناً في قمع ، وإن شرب بشراب عقل  
البطن وأدر البول وهو ينقي البلغم وقدر ما يؤخذ منه الى نصف درهم ويلين  
صلابة المعدة وانكبد ويقويها اذا كان قد نالها ضعف من برد

(ياسمين) ويقال له ياسمون وهو أبيض وأصفر وأرجواني ، والأبيض  
أسمه وبعده الأصفر وهو يابس حار في الدرجة الثالثة وقيل في الثانية  
ويلطف الرطوبات ويذهب الكاف ويحلل الصداع البلغمي اذا شم وينفع  
أصحاب اللقوة والفالج ويفتح السدد وينفع من عرق النساء وكثيره ينفع  
الطحال ويورث الصفار ورائحته مصددة ويصلحه الكافور

## فصل

( في عرق النساء وما ورد في دوائه )

عن أنس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « دواء  
عرق النساء شاة اعراية تذاب ثم تجزأ في ثلاثة أجزاء ثم تشرب على  
الريق في كل يوم جزء رواه ابن ماجه » ولأحمد « البية كبش عربي اسود  
ليمن بالعظيم ولا الصغير »



(عرق النساء) وجمع يتبدى من مفصل الورك وينزل من خلف على النخذه ورعا امتد دلى الكعب وكلما طالت مدته زاد نزوله وتهزل معه الرجل والنخذه وفي هذا الخبر تسمية هذا المرض بعرق النساء أعم من النساء فهو من إضافة العام إلى الخاص كمثل الدرهم أو بعضها وإن النساء هو المرض الخال بالعرق فهو من إضافة الشيء إلى عمله ومنع بعضهم من هذه التسمية وقال النساء هو العرق نفسه فيكون من إضافة الشيء إلى نفسه وهو ممتنع ، وقيل سمي بذلك لأن ألمه ينسي ما سواه وهذا الخبر خطاب لاهل الجباز وما قاربهم لأن هذا المرض يحدث من يس أو مادة غليظة أو لزجة فملاجهما بالإسهال والآلية فيها الخاصتان الانضاج والاخراج وتبين الشاة بالأعرابية لقلة فضولها ورعيها نبات البر الحار كالشيع والذالب على الناس استعمال الادوية المفردة وغالب أطباء الهند والروم واليونان يعتنون بالركبة والتعقيق اختلاف الدواء باختلاف الغذاء ، فالعرب والبوادي غذاؤهم بسيط ، فريضهم بسيط ، فدواؤهم بسيط والعكس بالعكس والله أعلم

## فصل

عن أسماء بنت عميس أن النبي ﷺ قال لها « بماذا كنت تستعشينني » قالت بالشيرم قال « حار حار » ثم قالت استمشيت بالنساء فقال « لو كان شيء يشفي من الموت لكان النساء » رواه الترمذي وابن ماجه

ولابن ماجه من حديث عبد الله بن حرام « عليكم بالسنا والسنوات  
 فان فيها شفاء من كل داء الا السام » قيل وما السام ؟ قال « الموت »  
 بعض الاعراب يقولون في السنوات تسعين أى تلبين الطبع ، ويسمى الدواء  
 المسهل مشيا على وزن فاعيل ، وقيل لان المسهل يكسر المني للحاجة  
 (والشبرم) قشر عرق شجرة حار يابس في الرابعة لم ير الاطباء استعماله لقرط  
 اسماء وهو يسهل الدواء والكيموس الفليظ والماء الا صفر والبانم ، مكرب  
 مفت ، والاكثر منه يقتل . وينبغي اذا استعمل أن يشبع في اللبن الحليب يوما  
 وليلة ويغير عليه اللبن في اليوم مرتين او ثلاثا ويخرج ويوقف في الظل  
 ويخلط معه الورد والكثيرا أو يشرب بماء العسل أو عصير العنب ، والشرية  
 منه من دانتين إلى أربعة بحسب القوة ، وقيل إن الشبرم لا خير فيه قتل  
 بها أطباء الطرفات كثيرا من الناس ، وقوله « حار حار » وروى « حار بار »  
 قال أبو عبيد أكثر كلامهم الماء قيل الحار الشديد الاسهال ، وقيل  
 هو من الانباع الذي يقصد به تأكيد الاول مع أن في الحار معنى آخر  
 وهو الذي يمر ما يصيبه لشدته حرارته ، وأما بار فتنة في حار كصهر يح  
 وصهرى والصهارى والصهاريج أو اتباع .

وأما السنا فبالمد والقصر نبت حجازى أفضله للمكي مأهون حار  
 يابس في الدرجة الاولى يسهل الصفراء والسوداء ويقوى جرم القلب ،  
 وخاصيته تمنع من الوسواس السوداوى ومن الشقاق الدارض في البطن  
 ويفتح الفضل والتمشاش ، ومن القمل والصداع العتيق والجرب

والبنور والحكة والصرع وشرب مائه مطبوخا أصالح من شربه مدقوقا  
وقدر الشربة منه إلى ثلاثة دراهم ومن مائة إلى خمسة ، وإن طبخ معه شيء  
من زهر البنفسج والزبيب الأحمر المنزوع النجم كان أصالح ، وقيل الشربة  
منه من أربعة دراهم إلى سبعة .

وأما السنوت فقيل العسل وقيل رب عكة سمن ، وقيل الكمون ،  
وقيل حب يشبهه وقيل الرازيانج وقيل الشبث وقيل التمر وقيل العسل  
الذي يكون في زقاق السمن ، قل بعضهم وهذا أقرب فيخلط السنات  
مدقوقا بعسل مختلط لسمن ثم يعلق لما فيها من إصلاح السنات وإعانتها  
على الاسهال والله أعلم

## فصل

( في خواص القسط البحري الهندي والزيت والزيتون )

عن زيد بن أرقم أن النبي ﷺ قال «تداووا من ذات الجنب بالقسط  
البحري والزيت» وعنه أيضا أن النبي ﷺ كان ينمت الزيت والورس  
من ذات الجنب . قل قتادة يلد من جانبه الذي يشتكيه . رواها الترمذي  
وقال حسن صحيح قال وذات الجنب يعني السمل ولاحد بالعود الهندي  
والزيت ، ولا بن ماجه ورسا قسطا وزيتا ، وذات الجنب الحقيقي عند  
الاطباء ورم حار يعرض في الغشاء المستبطن للاضلاع وغير الحقيقي وجم  
يشبهه يعرض في نواحي الجنب عن رباح غليظة مؤذية تحتقن به الصفافات  
والوجع في هذا ممدود وفي الحقيقي نأخس



قال صاحب القانون قد يمرض في الجنب والصنفاقات والعضل الذي في الصدور والاضلاع ونواحي الأورام موجمة تسمى شو صاو بر ساما و ذات الجنب وقد تكون أوجاع في هذه الاعضاء ليست من ورم ولكن من ديان غليظة فيظن أنها من هذه العلة ولا يكون. قال واعلم أن كل وجع في الجنب قد يسمى ذات الجنب اشتقاقاً من مكان الألم لأن معنى ذات الجنب صاحبة الجنب والغرض هنا وجع الجنب فإذا عرّض في الجنب ألم عن أي سبب كان نسب إليه. وما به حل كلام بقراط في قوله أن أصحاب ذات الجنب ينتفعون بالحمام، قيل المراد به كل من به وجع جنب أو وجع رئة من سوء مزاج أو من اخلاط غليظة أو لذاعة من غير ورم ولا حمى. قال بعضهم معنى ذات الجنب في لغة اليونان ورم الجنب الحاد أو ورم كل واحد من الاعضاء الباطنة ويلزم ذات الجنب الحقيقي الحمى والسعال والوجع الناجم وضيق النفس والنهض المتساوي والملاج الموجود وليس هذا مراد الحديث بل السكائن عن الريح الغليظة فإن القسط البهري قال بعضهم وهو العود الهندي إذا دق ناعماً وخلط به الزيت المسخن وذلك به مكان الريح المذكور أو لعل كان دواء موافقاً لذلك ناعماً محلاً مقوياً للاعضاء الباطنة ويترد الريح ويفتح السدد نافع من ذات الجنب وبذهب فضل الرطوبة العود المذكور جيد للدماغ قال ويجوز أن ينفع القسط من ذات الجنب الحقيقي إذا كان حدوثها عن مادة بلغمية لاسيما وقت انحطاط العلة وقد عرف بذلك بطلان

قول من قال : ان الاطباء تنكر مداواة ذات الجنب بالقسط لحرارته  
الشديدة ، وقال بعضهم اتفق الاطباء أنه يدر الطمث والبول وينفع من  
السموم ويحرك شهوة الجماع ويقتل الدود وحب الفرع في الامعاء اذا شرب  
يسل وينذهب الكاف اذا طلي عليه وينفع من برد المعدة والكبد والبرد  
ومن حي الدور والربيع وغير ذلك وهو صنفان ، وقيل أكثر ، بحري  
وهو الابيض : وهندي . وقال بعضهم البحري أفضل منه وأقل حرارة ،  
وقيل هما حاران يابسان في الدرجة الثالثة . والهندي أشد حرا وقيل القسط  
حار في الثالثة يابس في الثانية : وقد ذكر جالينوس أنه ينفع من السكر لذبضم  
الكاف وبالأزاء دله يأخذ من شدة البرد وأنه ينفع من وجع الجبين

وأما الزيت فتد قال تعالى ( يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا  
غربية يكاد زيتها يضيء ) وروى ابن ماجه ثنا الحسين بن مهدي ثنا عبد الرزاق  
أنبأنا معمر عن زيد بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر مرفوعا « اتدعوا  
بالزيت وادعوا به فإنه من شجرة مباركة » استاده ثقات وسأل أبو طالب  
لاحمد عنه وانظروا « كانوا الزيت وادعوا به فإنه من شجرة مباركة » وفيه  
عن زيد عن أبيه عن عمر فقال خطأ ليس فيه عمر إنما اقنوه عن عمر فقال عن  
عمر إنما هو مرسل حدثناه عبد الرزاق يعني كذلك وكذا قال ابن معين ،  
ورواه عبد بن حميد في مسنده عن عبد الرزاق بذكر عمر فيه . ولا ترمذي  
وابن ماجه من حديث أبي هريرة مثله

قال الاطباء الزيت حار باعتدال الى رطوبة وقيل حار رطب وقيل

يابس والمعتصر من الزيتون النضيج أعدل وأجود من النضج منه فيه برد  
ويابس ومن الزيتون الأحمر متوسط بين الزيتين ومن الأسود يسخن  
ويرطب باعتدال وينفع من السموم وينفع البطن ويخرج الدود، والمعتيق  
منه أشد استعانة وتحليلا يعطى به القترس، والمفسول من الزيت يوافق  
أوجاع الأعصاب والنساء، وقسله أن يضرب مع الماء المذهب المقتصر مرات  
ويشفى وزيت الاتفاق أن يعتصر من الزيتون الأخضر. قال بعضهم  
بالماء خير أنواعه قال بعضهم هو أقل حرارة وألطف وأبلغ في النفع. وذكر  
ابن جرلة أن هذا بارد يابس وجميع الزيت مابين للبشرة ويعطى بالشيب  
وأما الزيتون الناحل يمنع من نقط حرق النار ويشد اللثة وورقه  
ينفع من الحمرة والحكة والقروح والشرى وينفع العرق وينفع من الداحس  
ومنافه كثيرة.

وأما الورس فمن أم سلمة قالت كانت النساء تجلس على عهد رسول  
الله ﷺ أربعين يوما وكنا نعطي وجوهنا بالورس من الكاف رواه أحمد  
وأبو داود والترمذي وابن ماجه وهو مختلف في حسنه وضعفه

﴿الورس﴾ يجاب من اللبن قيل ينتجت من أشجاره وقيل بزرع  
بها ولا يكون منه شيء بري وبزرع سنة فيبقى عشر سنين ينبت ويشر  
في الأرض وهو في الحرارة واليبوسة في الدرجة الثانية قال بعضهم في  
أولها. وأجوده الأحمر اللين في اليد القليل النخالة، قابض لطيف يمنع من  
الكاف والنمش والحكة والبثور في سطح البدن والبهق والسفحة طلاء،



وإذا شرب منع الوضغ وفنت الحصة ونفع من أوجاع الكلى والمثانة الباردة  
وقدروا يشرب منه درهم وقيل يضر بالمثانة ويصلحه العسل . قال بعضهم  
منافعه تقرب من منافع القسط البحري

## فصل

( في الصداع وأسبابه وقائده الحجامه والحناء فيه )

عن سلمى خادم النبي ﷺ قالت ما سمعت أحدا قط يشكو الى  
رسول الله ﷺ وجعا في رأسه إلا قال له «احتجم» ولا وجعا في رجله إلا  
قال «اخضبهما بالحناء» حديث حسن رواه أحمد وأبو داود، ولا أحد أيضا  
والترمذي وابن ماجه بالسناد الحسن قال كنت أخدم النبي ﷺ فما كانت  
نصيبه قرحة ولا نكبة إلا أمرني أن أضع عليها الحناء وروى ابن ماجه انه عليه  
السلام كان اذا صدع غلف رأسه بالحناء ويقول انه نافع باذن الله من الصداع  
﴿الصداع﴾ وجم في الرأس فما كان لازما في أحد شقية سمي شقية  
وإن كان شاملا لجيمه لازما سمي بيضة وخوذة تشبها بيضة السلاح  
التي تشتمل على الرأس كله وربما كان في مؤخر الرأس وفي مقدمه ، وحقيقته  
سخونة الرأس واحتمائه لما كان فيه من البخار يطلب النفوذ من الرأس  
فلا يجد منفذا فيصدعه كما يتصدع الوعاء اذا حي مافيه وطلب النفوذ ،  
وكل رطب اذا حي طاب مكانا أو سم من مكانه الذي كان فيه .

والصداع أسباب أحدها من الطبائع الاربعة وه من قروح في

المدة ٦ من ربح غليظة فيها و ٧ عن ورم في عروقها و ٨ عن امتلائها  
 و ٩ بهد الجماع و ١٠ بهد القيء و ١١ عن الحر و ١٢ عن البرد و ١٣ عن  
 السهر و ١٤ عن حمل شيء ثقيل عليه و ١٥ عن كثرة الكلام و ١٦ عن  
 كثرة الحركة و ١٧ عن عرض نفساني كلهم والنم و ١٨ عن شدة الجوع  
 و ١٩ عن ورم في صفات الدماغ ( \* ) ( انسبب المشرون ) الحمى لاشتعال  
 حرارتها فيه فيتألم

وسبب صداع الشقيقة مادة في شرايين الرأس وحدها حاصلة فيها أو  
 مرتقية اليها فيقبلها الجانب الاضف من جانبيه ، وتلك المادة اما بخارية  
 واما اخلاط حارة أو باردة وعلامتها الخاصة بها ضربان الشرايين وخاصة في  
 الدموي ، واذا اضطربت بالنصائب ومنعت من الضربان سكن الوجع ، وصح  
 عن النبي ﷺ انه عصب رأسه بمسابة في مرضه فعصبه ينفع من أوجاعه .  
 ومن المعلوم ان علاجه يختلف باختلاف أسبابه فالحناء علاج لبعض أسبابه  
 فينفع تقاضا لها من حرارة ملهية لا من مادة يجب استقرارها وان ضمدت به  
 الجبهة مع خلل سكن الصداع وفيه قوة موافقة للمصب إذا ضمد به سكن أو جاعه  
 وهذا يعم جميع الاعضاء ، وفيه قبض تشدد به الاعضاء ، واذا ضمد به موضع  
 الورم الحار الملهب سكنه ، والحناء بارد في الاولى يابس في الثانية وقيل  
 معتدل الحر والبرد وقوة شجره مركبة من قوة محلاة اكتسبتها من جوهر  
 فيها مائي حار ياتئدال ، ومن قوة قابضة اكتسبتها من جوهر فيها أرضي

( \* ) ذكر ١٩ سببا بينها بالارقام ثم قال : السبب المشرون الخ

بارد وهو محال نافع من حرق النار ، وينفع مضغه من قروح الفم والسلاق  
العارض فيه ، وإذا خلط نوره مع الشمع المصفى ودهن الورد نفع من أوجاع  
الجنب وينفع في الجرح فعل دم الأخوين

ومن خواصه إذا لطخ به أسفل الرجلين أول خروج الجدري أمن  
على العينين منه صحيح مجرب ، وإذا جعل نوره بين طي ثياب الصوف  
طيبها ومنع السوس عنها ، ودهنه يحال الأعياء ويلين العصب ، وإذا نفع  
ورقه في ماء عذب يغمسه ثم عصره وشرب من صفوه أربعين درهما كل يوم  
عشرين يوما مع عشرة دراهم سكر وتغذى عليه باجم الضأن الصغير نفع من  
ابتداء الجذام بخاضية فيه سحبية وينفع الاظفار معجوناً ويحسنها ويبيجن  
بسمن ويضمده به بقايا ورم حار الذي يرشح ماء أصفر وينفع من الجرب  
المتقرح منقعة بليفة وهو ينبت الشعر ويقويه ويحسنه ويقوي الرأس  
وينفع من النفاخات والبشرر المارضة في البدن ، وشرب نصف  
منقال منه ينفع من القولنج ، ومن خواصه إذا خضب به الرجل أصبح  
البول أحر كبول المحموم

### فصل

( في العذرة — امراض الخلق — وما ورد في علاجها )

عن أم قيس بنت محصن أنها دخلت على النبي ﷺ بأن لها قد  
أعانت عليه من العذرة . قال يونس أعانت عمرت فهي تخاف أن يكون  
به عذرة . فقال « علام تدعرن أولادكن بهذا العلق ؟ » وفي لفظ .



الاعلاق عليكن بهذا المود الهندي — يعني به الكست — فان فيه سبعة اشقية منها ذات الجنب يسقط من العذرة وبلد من ذات الجنب « متفق عليه ، وللبخاري أيضا « اتقوا الله علام تدغرون أولادكم ؟ » ووصف سفيان الغلام بمحك بالاصبع فأدخل سفيان في حنكه انما يعني رفع حنكه بأصبعه . وقال في المود الهندي يريد القسط ، ولمسلم « علامه ؟ » أثبت هاهنا السكت هنا في الدرج والوصل

ولأحمد عن جابر أن النبي ﷺ دخل على أم سلفة وعندها صبي تنبعت متخراة دما فقال « ما لهذا ؟ » قالوا به العذرة قال « علام تنبذن أولادكن ؟ » انما يكفي احدا كن أن تأخذ قسطا هندية فتحكه بماء سبع مرات ثم توجره اياه « ففعلوا ذلك فبرأ . قولها أعلفت عليه كذا في مسلم وكذا في البخاري من رواية ممر وغيره ، وفيه من رواية سفيان بن عيينة أعلفت عنه وهو المعروف في اللغة وقيل هما الفتان ، قال الجوهري الاعلاق المذغرة يقال أعلفت المرأة ولدها من العذرة اذا رفعتها بيدها ، والعلاق يفتح العين والاعلاق أشهر لغة وقيل لا يجوز غيره وهو مصدر أعلفت عنه أي أزالته عنه العلوق وهي الآفة والذاهية ، فالاعلاق معالجة العذرة ويجوز أن يكون الملاق وهو الاسم منه ، وفي كلام بعضهم انه شيء كانوا يملقونه على الصبيان كذا قال

والعذرة بضم العين وبالذال المعجمة وهي وجع في الخلق يهيج من الدم يقال في علاجها عذرتها فهو معذور وقيل هي قرحة تخرج في الحرم

الذي بين الأنف والخلق تعرض للصبيان غالباً عند طلوع المذرة وهي  
 المذارى خمسة كواكب قيل في وسط المجرة ، وقال الجوهري في آخرها  
 وتعالج المرأة العذرة عادة بقتل خرقة تدخاها في أنف الصبي وتطمئن ذلك  
 الموضع فينفجر منه دم أسود وربما أقرحت ذلك الطعن يسمى ذعراً وعذراً  
 فعني « تدغرن أولادكن » أنها تغمر حلق الولد بأصبعها فترفع ذلك الموضع  
 وتكبسه . قال الجوهري الدغرن أن ترفع لهأة المذور ، وقال المذرة وجع  
 الخلق من الدم وذلك الموضع أيضاً يسمى عذرة وهو قريب من اللهأة  
 وعذره الله من المذرة فعذر وعذره فهو مذكور ، أي هاج به وجع  
 الخلق من الدم ، قال الاخطل

غمز ابن مرة يا فرزدق كينها غمز الطيب نقائع المذور

أما نفع السقوط منها بالقسط المحدل فلأن المذرة مادتها دم يغلب  
 عليه لكثرة تولده في أبدان الصبيان وفي القسط تخفيف يشد اللهأة ويرفعها  
 إلى مكانها وقد يكون نفعه في هذا الداء بالخاصية ، وقد ينفع في الأدوية  
 الحارة والادوية الحارة بالذات قارة وبالمرض أخرى ، وذكر صاحب  
 القانون في معالجة سقوط اللهأة القسط مع الشب التاني وبزر المرو

وروي أبو داود عن ابن عباس أن النبي ﷺ استعط ، وسبق في

الفصل قبل الفصل قبله منافع القسط ، وفي الصحيحين من حديث  
 أنس « ان أفضل ما تداوئتم به الحجامة والقسط » أو قال « من أفضل  
 دوائكم » وفي لفظ في الصحيحين « ان أفضل ما تداوئتم به الحجامة  
 والقسط البحري ، ولا تعذبوا صبيانكم بالغمز »

## فصل

(في ذر الرماد على الجرح وفوائدها البردي)

في الصحيحين من حديث سهل بن سعد أن النبي ﷺ يوم أحد جرح وجهه وكسرت رباطه وهشمت البيضة على رأسه وكانت فاطمة بنت رسول الله ﷺ تغسل الدم وكان علي بن أبي طالب يسكب عليها بالمجن، فلما رأته فاطمة الدم لا يزيد إلا كثرة أخذت قطعة من حصير فأحرقتها حتى إذا صارت رمادا ألصقته على الجرح فاستمسك الدم

(البردي) بالفتح ثبت معروف بارد يابس قوي التجهيف لأن القوي التجهيف إذا كان فيه لدغ هبج الدم فهو يمنع النزف ويقطع الرعاف ويذر على الجرح الطري فيدمله، والقرطاس المصري كان قديما يعمل منه وينفع رماده من أكلة القمل وينعم القروح الخبيثة أن تسمى

## فصل

في الصحيحين عن كعب بن عجرة قال كان بي أذى من رأسي فمات إلى رسول الله ﷺ وانقلبت يقاتر على وجهي فقال «ما كنت أرى الجهد بلغ بك ما أرى» ولمسلم «فاحلقه واذهب شاة أو صم ثلاثة أيام أو تصدق بثلاثة أصع من تمر بين ستة مساكين

(القليل) يتولد من شيء خارج عن البدن وهو الوسخ في سطح الجسد ومن خاط رديء عفن تدفنه الطيعة بين الجلد والنجم فتعفن



الرطوبة الدموية في البشرة بعد خروجها من المسام فيكون منه القمل .  
والقمل في الصبيان أكثر الكثرة رطوبتهم وتعاطيهم السبب الذي يولده ،  
ولذلك حاق النبي ﷺ رءوس بني جعفر رضي الله عنهم ، وحلقه من أكبر  
علاجه لتفتيح مسام الابخرة فتتصاعد فتقل مادة الخلط وينبغي طلي الرأس  
بعد حلقه بدواء يقتل القمل ويمنع تولده ، وأكل التين اليابس يولد ما ليس  
بالجيد فذلك يقتل (١)

قال بعض الاطباء : سبب تولد القمل رطوبة فاسدة تعلق من مقدار  
العرق قليلا فلا تنفذ في المسام فيتولد في عمق الجلد لافي سطحه فيطلى  
الرأس أو المكان الذي يتولد فيه القمل بصبر وبورق ومر في الحمام ويترك  
ساعة ثم يغسل أو يطلى بالزيت المقتول بدهن الورد ويكثر الاستحمام  
وليس الكتان فإنه أقل الثياب اتقا لا أو يترك الاغذية النايظة الحارة  
قال محمد بن زكريا : صاحب القمل تعرض له صفرة في وجهه وقلة  
شهوة الطعام وينحف بدنه وتضعف قوته

### فصل يتعلق بما قبله

( في النخل وعمره وفوائده وتشبيهه المؤمن به وبالأرج )

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ  
« مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأرجة ريحها طيب وطعمها طيب »  
(١) السبب الصحيح في تولد القمل هو الوسخ كما قال أولا فن تعاهد رأسه وبدنه  
بالتنظافة دائما وفي من القمل

ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل النخلة طعمها طيب ولا ريح لها  
ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مرء  
ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنظلة ليس لها ريح وطعمها  
مرء ولا ريح لها « وفي رواية « انفاجر بدل المنافق » وروى ذلك مسلم  
والبخاري وله في لفظ « المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به كالأترجة  
طعمها طيب وريحها طيب ، والمؤمن الذي لا يقرأ القرآن ويعمل به كالنخلة  
طعمها طيب ولا ريح لها »

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « مثل  
المؤمن كمثل الزرع لا يزال الريح تميله ولا يزال المؤمن يصيبه البلاء ،  
ومثل الكافر كمثل شجرة الأرض لا تهتز حتى تستحصد » رواه مسلم  
والبخاري وألفظه « مثل المؤمن كغمامة الزرع تنى ورقة من حيث انتهى  
الريح تكتمها فإذا سكنت اعتدلت ، وكذلك المؤمن يكفأ بالبلاء ، ومثل  
الكافر كمثل الأرض صماء معتدلة حتى يقصمها الله إذا شاء »

وفي الصحيحين هذا المعنى من حديث كعب بن مالك ، وعن ابن عمر  
قال قال رسول الله ﷺ « إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وإنها  
مثل المسلم فحدثوني ما هي ؟ » فوقع الناس في شجر البوادي قال عبد الله ووقع في  
نفسها أنها النخلة فاستحييت ثم قالوا حدثنا ما هي يا رسول الله قال فقال « هي  
النخلة » قال فذكرت ذلك لعمر قال لأن تكون قلت هي النخلة أحب  
إلي من كذا وكذا ، متفق عليهما ، وفيها أيضاً مثل المؤمن « فجعلت أريد

أن أقولها فإذا أسنان القوم فأهاب أن أتكمم سؤالي بخاري: كنت عند النبي  
 ﷺ وهو يأكل جواراً وفيه قال النبي ﷺ « أن من الشجر لما بركته  
 كبركة المسلم » وترجم عليه البخاري (باب ما لا يستحي منه من الحق للتنفقه  
 في الدين) وفي الصحيحين ورأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمن فكرهت أن أتكمم  
 فترجم عليه البخاري (باب أكرام الكبير وباب طرح الامام المسئلة على  
 أصحابه ليختبر ما عندهم من العلم)

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ « تعلموا  
 القرآن وقرأوه وارقدوا فإن مثل القرآن من تعلمه فقام به كمثل جراب  
 محشو مسكا يفوح ريحه كل مكان، ومثل من تعلمه ورقده وهو في جوفه  
 كمثل جراب أوكيء على مسك » رواه النسائي وابن ماجه والترمذي وحسنه  
 (الخامة) بحاء معجمة وميم خفيفة الطائفة النضة اللينة من الزرع  
 وألقها منقابه عن واو وتستعصم بفتح أوله وكسر الصاد أي لا تنير حتى  
 تنقع مرة واحدة كالزرع الذي انتهى يسه وضبطه بعضهم بضم أوله  
 وفتح الصاد، واختلاف العلماء في وجه تشبيه النخلة بالمسلم فقليل لأنها  
 لا تحمل حتى تنقع، وقيل لأنها إذا قطع رأسها ماتت وقيل وهو الاظهر  
 لكثرة خيرها، وطيب ثمرها، ودوام ظلمها ووجوده دائماً، وأكله على  
 صفات وأنواع مختلفة ويتخذ منه منافع ويتخذ من حشيشها، وورقها  
 وأغصانها خشباً وجذوعاً وحطباً وعصياً، ومخاض وحصرافقانا ولينا  
 وحبالاً وغير ذلك، ونواها ألف اللال، فهي كلها منافع وخير وجمال كاللؤلؤ من



خير كله لآيمانه وكثرة طاعاته ،

والجوار يضم الجيم وتشديد الميم ما يؤكل من قلب النخل يكون لنا  
قال أهل اللغة الجوار شحم النخل وجرت النخلة قطعت جوارها قال  
الاطباء هو بارد يابس في الأولى وقيل في الثانية قابض ينفع من خشونة  
الحلق والاسهال والتنفز وغلبة المرة الصفراء وثآنية الدم ولحم القروح  
وينفع من لسع الزنبور ضاذا وقوى الاحشاء وليس يردى الكيموس وينفذ  
غذاها يسيرا ويبطيء في المعدة ويؤلمها ويصلحه النمر والشهد قال بعضهم  
ويضر بالصدر والحلق وأجوده الحلو الرطب وسبق الكلام قريبا في  
النمر والريحان والمسلك .

وأما الأترج فبهمة وراء مضمومتين وتلدساكنه وجيم مشددة  
الواحدة أترجة . وقال علقمة بن عبدة

يحيان أترجة نضج العبير بها كأن تطياها في الأنف مشوم  
وحكى أبو زيد ترنجة وترنج ، له قوى مختلفة أجوده الكبار السوسي  
قشره حار يابس في الدرجة الثانية ولحمه حار رطب في الأولى ، وقيل في  
الثانية ، وقيل بارد وبزره حار فيه يسير رطوبة ، وقيل بارد في الثانية وهو  
يابس وحمضه بارد يابس في الثالثة رائحته تصالح فساد الهواء والوباء وتضر  
بالدماغ الحار ويصلحه البنفسج وقشره من المفرحات الترياقية ويجعل في  
الثياب يمنع السوس ويطييب النكهة اذا جعل في القم ويحل الرياح ، واذا  
جعل في الطعام كالابازير أعان على الهضم

قال صاحب القانون : وعصارة قشره تنفع من نهش الافاعي شربا  
وقشره ضمادا وحرارة قشره طلاء جيد للبصر انتهى كلامه

قال ابن جزلة : ولحمه رديء للمعدة يعطى الهضم يورث القولنج  
والضربان ، وقال غيره هو ملطف لحرارة المدة نافع لأصحاب المرة الصفراء  
قائم للبخارات الحادة قال النافعي : أكل لحمه ينفع البواسير انتهى كلامه .  
وأما حماضه فيجلو الكلف واللون ويذهب القوبا طلاء وهذا يقع صبيغ  
الحبر طلاء ويقمع الصفراء ويشهي الطعام وينعم الخفقان من حرارة ويطيب  
النكهة مشروباً ، عاقل للطبيعة نافع من الاسهال الصفراوي قاطع للقيء  
الصفراوي ويوافق المحمومين وضرر بالصدر والعصب ويصاحبه شراب  
الخشخاش وينفع من اليرقان شربا واكتحالا ويسكن غلظة النساء والمطاش  
قال بعضهم الباقعي لأنه يلطف ويقطع ويبرد ويعطى حرارة الكبد  
ويقوى المدة ويقوى القلب الحار المزاج وفيه ترياقية

وأما بزره فله قوة محلبة مجنفة ما بين مغايب للنكهة وخاصة للنفع من  
السموم القاتلة وخصه بعضهم بلسم المقارب اذا شرب منه وزن مثاين  
بماء فاتر أو طلاء مطبوخ ، وكذا إن دق ووضع على موضع اللسعة  
قال الاطباء اذا بخرت شجرتة بالكبريت تنثر ، قتلوا واذا بيت  
وأحرق وسحق ناعما وجعل في خرقة كتان ودفنت الى امرأة تشمها فان  
أخذها المطاس فهي ثيب وإلا فبكر

وذكر ان بعض الاكسرة غضب على قوم من الاطباء فأمر بحبسهم

وخيرهم أدماء لا مزيد لهم عليه. فاختاروا الأترج فليل لهم لم اخترتموه على غيره ؟ قلوا لأنه في العاجل ريحان ونظيره مفرح وقشره طيب الرائحة ولحمه فاكهة وحمضه آدم وحبه ترياق وفيه دهن ، وكان بعض السلف يحب النظر اليه لما في منظره من اتفرج ، قل ابن جزلة ورق الأترج حار يابس فيه تحميل ونجفيف وعصارته اذا شربت تقمت من رطوبة المعدة وبردها واذا مضغ طيب النكهة وقطع رائحة الثوم والبصل فلهذه المنافع العظيمة الكثيرة حصل تشبيه المؤمن بذلك

(وأما الحنظل) وهو العلقم وهو كما قال رسول الله ﷺ «ان طعمه مر ولا ريح له» وهذا حق معلوم ولا يلزم من هذا انه لا تنفع فيه. وقد ذكر الأطباء فيه منافع ومضار وان ربما قل قلوا منه ذكر ومنه أنثى فالذكر لبني والأنثى رخو أبيض سلس والاسود منه رديء ، واذا لم تنسلخ خضرته عنه فهو رديء ، واذا لم يكن على شجرته إلا حنظلة واحدة فهي رديئة قتالة وأجوده الأصغر الهندي المدرك في أيام الربيع وهو حار في الثالثة وقيل في الثانية وقيل بارد رطب وهو محلل مقطع جاذب اذا ذلك به التجرد وداء الفيل نافع من أوجاع المصيب والمفاصل والنساء والنقرس البارد وينقي الدمغ وينفع من بدو الماء في العين وأصله نافع من الاستسقاء وهو يسهل البطن من المفاصل والمصيب ويسهل الرار الاسود وينفع من التوليج الرميح والشرية منه نصف درهم مع عسل ودائق ونصف مع الادوية وأصله ينفع من لدغ الافاعي وهو من أنفع الادوية لللدغ



للمقرب طلاء وشرباً وتبخر منه للبواسير وشربه ربما أسهل الدم وهو  
يضر بالمعدة وتصلحه الكثيرة وإذا احتمل قتل الجنين. والمجتني أخضر  
يسهل بافراط ويبقي بافراط وكرب حتى انه ربما قتل والمفرد النابت في  
أصله وحده ربما قتل منه وزن دانقين ولا يخفى أن استعمال مثل هذا على  
كلام الأطباء على خطر إلا من اجتهد فيه فاجتنأه بنفسه أو من يثق به  
واعتبر ما ذكره من صفاته واحتاط مع تعجيل ألم بأكله ، فالخاصل أن  
الإنسان فيه على خوف من القتل والأذى وعلى يقين من الألم ونفعه  
محتمل وغايته القطن ( ١ ) وأين هذا من الاترج ؟

( وأما الارز ) فقال أهل اللغة هو يفتح الهمزة وراء الساكنة ثم زاي  
شجر معروف يقال له الارزن ، يشبه شجر الصنوبر يفتح الصاد يكون  
بالشام وبلاد الأرمن وقيل هو الصنوبر ، وذكر الجوهري عن أبي عمرو  
والارزة بالتحريك شجر الارزن قال وقال أبو عبيدة الارزة بالقسكين  
شجر الصنوبر. وقال الأطباء هو ذكر شجر الصنوبر وهو الذي لا يثمر  
وكلام رسول الله ﷺ ومقصوده بذلك حق وصدق وأضع معلوم لاشك  
فيه ولا يلزم من ذلك انه لا نفع فيه ، وقد ذكر بعض الأطباء فيه منافع ،  
والله أعلم بذلك وصحته

( ١ ) المراد من هذا الكلام أنه لا ينبغي لأحد استعماله لأن ضرره قطعي ونفعه  
ظني ، ومثله يتوقف على رأي الطبيب الحاذق

## فصل

( في اللحوم وأنواعها وأجزاء الحيوان ومعالجتها )

يتعلق بما قبله قال تعالى ( ولحم طير مما يشتهون ) وفي الصحيحين وغيرهما أن النبي ﷺ أكل اللحم وأكل لحم دجاج وسبق فيه كلام في حفظ الصحة وسيأتي في آداب الأكل أنكره عليه السلام على من امتنع من المباحات مطلقا وعن بريدة مرفوعا « سيد أهل الدنيا والآخرة اللحم » حديث حسن رواه ابن قتيبة في غريبه وابن جرير الطبري محتجا به وقال العقيلي لا يصح ، وعن أبي النرداء مرفوعا « سيد طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم » ولله أيضا ما دعي رسول الله ﷺ إلى لحم قط إلا أجاب ولا أهدى إليه لحم قط إلا قبله رواه ابن ماجه من رواية ساجان بن عطاء الجزري وهو واحد عندهم ، قال أبو زرعة وغيره منكر الحديث ، وفي مسلم أو في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم « فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام » أي تريد كل طعام أفضل من مرقه فثريد اللحم وغيره أفضل من مرقه ، وروى أبو دارد عن ابن عباس قال كان أحب الطعام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الثريد من الخبز والثريد من الخبز وحال الشاعر :

إذا ما خبز تأمد اللحم      فذاك أمانة الله الثريد  
فالمع سيد الآدم والخبز أفضل القوت ، واختار الناس أيهما

أفضل ، ووجهه ان اللحم أفضل لانه ضمام أهل الجنة ولا يشبهه بجمود  
البدن وتكوله تعالى ( أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير ) الآية  
والاشهر ان المن ماء يقع على الشجر أو العسل أو شراب خلافا لمن ذهب انه خبز  
والاشهر ان السلوى طائر وقيل العسل ، والاشهر ان انقوم الخنضة أو  
الخبزوب لا الثوم فظهر ان على الاشهر ان اللحم خير من الخنضة والخبز  
والحاجة الى الخبز أكثر وبآية فصل في ذكر الخبز بعد هذا الفصل .  
ويروى عن علي رضي الله عنه أنه قال كلوا اللحم فإنه يصفى اللون ويخلص  
البطن ويحسن الخلق ، وعنه أيضا من تركه أربعين ليلة ساء خلقه . وقال  
محمد بن واسم : أكل اللحم يزيد في البصر ، وقال الزهري أكل اللحم  
يزيد سبب قوة ، وأما ادمان اللحم فلايس هو بطريق لرَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
ولا لأصحابه رضي الله عنهم هذا معلوم من حالهم ولهذا قال أحمد أكره  
ادمان اللحم ، وقال نافع وكان عمر إذا كان رمضان لم يفتنه اللحم وإذا سافر  
لم يفتنه اللحم يعني للمحافظة على بقاء القوة والصحة والتقوى دلى العبادة  
وفي الخبر المشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم « ان الله ليبغض أهل البيت  
اللحميين . قيل هم الذين يكثرون أكل لحم الناس بالغبية . روي عن سفيان  
الثوري وقيل هم الذين يكثرون أكل اللحم ويدمنونه . قال ابن الأثير  
في النهاية وهو أشبه قال أحمد في رواية الميموني عن عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه وأياكم واللحم فإن له ضراوة كضراوة الخمر ذكره مالك في  
الموطأ عنه . قال إبراهيم الحارثي وغيره يعني إذا أكثر منه . ومنه كلب ضاري



ومثل هذا معلوم بالتجربة ولهذا لم يذكر الفهماء في كتاب النفقات صريحا  
 انه يجب للمرأة اللحم كل يوم ولو كانت موسرة تحت موسر وذلك محرر في  
 النفقات ، وذكر الخليل بن احمد انه قيل له كم يأكل الرجل اللحم ؟ قال  
 في أربعين يوما ولعل ينده في ذلك اثرا فانه قال ان استطعت أن لا تحك  
 رأسك الا بأثر فافعل ، ولعل مراده أكثر ما ينبغي تركه ، ومراده ما لم يحتاج  
 اليه . وقد قال أبقراط لا تجعلوا أجوافكم مقبرة للحيوان يعني ادمان اللحم  
 وقال الاطباء اللحوم لا تصلح للمبتلى ، وادمان اللحم يورث الامتلاء  
 ويحتاج الى القصد واللحم الاخر أغذى من السمين وأقل فضولا والاجود  
 المتوسط بين السمين والهزيل . قال بعض الاطباء اللحم ينبت اللحم ،  
 والشحم لا ينبت اللحم ولا الشحم انتهى كلامه . وأبعد اللحم من أن يمتن  
 أنه شحم أو أبيض جوهر أو اللحم ، وقول للبدن وأقرب استعماله إلى الدم (١)  
 (لحم الجدي) معتدل يبرى من كل داء لاسيما الرضيع وهو أسرع هضمًا  
 لقوة البنية فيه ، ما بين الطابع . وقال بعضهم يوافق أكثر الناس في أكثر الاحوال  
 ولحم الحملان أغض منه وأسخن وأكثر فتولا ، وهو تل لحم الجدي  
 في الجودة . وقال ابن جرلة نضر بالقولنج اذا كانت مشوية وصاحبه حلوا السكر  
 (لحم الماعز) يابس قليل الحرارة وخاطله التواء منه ليس بناضل

(١) اطباء هذا العصر يكادون يجزمون على ان قلة اكل اللحم خير من كثرة  
 ولا سيما في البلاد الحارة ، ومنهم من ينهى عنه مطلقا ويوجد الوف في اعمار  
 الشرق والغرب بمنون منه ويعرفون بالتبائين لاقتصارهم على الاطعمة النباتية مع الخبز

ولا جيد الهضم ولا محمود الغذاء، ولحم التيس ردي، ومطلأ، وقال الجاحظ  
 قل لي أفضل من الأطباء: يا أبا عثمان أياك ولحم المعز فإنه يورث القم  
 ويحرك السوداء ويورث النسيان وبفسد الدم، وهو والله بخيل الأولاد  
 وقال بعض الأطباء المذموم منه المسن لا سيما للمسنين ولا رداة فيه لمن  
 انتاده، وجالينوس جعل الحلوى منه من الاغذية المعتدلة المعتدلة الكيموس  
 المحمود، وإناؤه أفضل من ذكوره، وذكر بعضهم أن ما يضر من ذلك  
 يختلف باختلاف الناس، فيضر مع ضعف المزاج والمعدة وعدم اعتياده  
 والعكس بالعكس، والله أعلم

ولحم (الضأن) حار في الثانية رطب في الأولى يولد دما قويا محمودا  
 لمن جاد هضمه، يصلح لمن مزاجه بارد ومعتدل، نافع لأصحاب المرة السوداء  
 يقوي الذهن والحفظ، وحرارة لحمه تعطي على البهق والقواحي، ورماد لحم  
 الببيض تنفع بياض العين ولحمه المحترق ناسم الحيات والمقارب ويولد أكله  
 بطنها يمتلئ بما يحمله وينفذه كملو السكر، ويضر لمن اعتاده النسيان فيحمله إراق  
 قابضة. ولحم النعاج والمهرم والمجيف ردي، والأسود من لحم الذكر  
 أجود وأخف وأشد وأنفع، والخمسي أنفع وأجود، وأفضل اللحم المنص بالاعظم  
 والأمين أخف وأجود من الأيسر، ومقادير الحيوان أخف وأسخن وكل  
 ما علا منه سوى الرأس كان أخف وأجود مما سفل وأعطى الفرزدق رجلا  
 يشتري له لحما وقال له خذ المقدم، وإياك ولرأس والبطن فإن الداء فيهما،  
 وقد روى ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيم عن هشام

ابن عروة عن أبيه عن أم حانيء أن النبي ﷺ قال لها «أخذني نفا فان فيها بركة» إسناده جيد ولا بن ماجه بإسناد جيد من حديث عروة البارقي «الابل عز لاهلها والغنم بركة» والخير معنود في نواصي الخيل الى يوم القيامة» ورواه اليرقاني على شرط الصحيحين، ولا بن ماجه من حديث ابن عمر «الشاء من دواب الجنة» وروى النسائي عن النبي ﷺ «أحسنوا الى المعز وأميظوا عنها الاذى فلها من دواب اهل الجنة» وفي الموطأ عن أبي هريرة أنه قال لرجل أحسن إلى غنمك وامسح الرسام عنها وأطيب مراحها وصل في فاحيتها فلها من دواب الجنة والذي نفسي بيده ليوشك أن يأتي على الناس زمان تكون الثلاثة من الغنم أحب إلى صاحبها من دار مروان : الرسام بضم الراء والسين المهملة المخاط

(لحم البقر) بارد يابس أكثر من لحم المعز، وقيل حار يابس في الرابعة كثير الغذاء وأفضل ما أكل منه في فصل الربيع غليظ عسر الهضم طيب الانحدار يولد دما غليظا مستنسا سوداويا، لا يصلح لاهل المكدر والتمب الشديد، ويورث ادمانه الامراض السوداء كالجرب والبهق والجذام والقوبا وداء الفيل والسرطان والوسواس وحى الربيع وكثيرا من الاورام قال بعضهم وهذا لمن لم يعتده أو لمن لم يدفع ضرره بالشموم والدارصيني والفاقل والزنجبيل ونحوه، ولم يذكر ابن جزلة المادة وإنما قال يقل ضرره ويصلحه بمض الاصلاح الدارصيني والزنجبيل والفاقل، ولحم الانثى أقل بيدا ولحم الذكر أقل برداء، ولحم العجل لاسيما السمين قال بعضهم القريب



الحمى بالولادة - حار رطب معتدل الغذاء طيب الريح محمود قال ابن جرير  
خير من السكباش ، قال ويضر بالمضغولين ويصلحه الرياضة والاستحمام  
( لحم الجزور ) شديد الحرارة والاسهال يصنع لاسحاب الكلى الشديد  
والرياضة القوية غليظ الغذاء يولد السوداء ويصلحه التزجيبيل المربي ، وقال  
بعضهم من اعتاده لا يضره بل هو كالحم الضأن لمن اعتاده ومثله لحم الخيل  
لحم الغزال أصلح الصبيد وأجوده على أنها يابس هارديثة تولد دما غليظا  
سوداويا ، والغزال أقلها غذاء وأجوده الخشخشة وهو حار يابس وقيل  
معتدل ينفع من القوانيج والناالج ، يصلح للبدن الكثير المضول وهو يجذف  
ويسخن وتصلحه الادمان والحوامض

لحم الارنب يمد الغزال في الجودة وأجوده ما تصيد الكلاب حار يابس  
يجلس في مرقه صاحب النقرس ، وجمع المناصل ويقارب منفعة مرق الثعالب ،  
ولحم المشوي جيد لترويح الاسماء وهو معتدل الطبع ويبرد البول  
ويقتل الحصى وهو غليظ يحدث حمى رعب وأكله وسهارة من الرعشة  
لحم السكباش الجبلية والحمر الوحشية حارة يابسة في الدرجة الثالثة  
ردي والغذاء عسر الامعاء وحمار الوحش كثير الغذاء يولد دما غليظا  
سوداويا وشحمه دافع مع دهن القسطنط لوجع الظهر والريح الغليظة المرخية  
للسكلى وشحمه جيد للكاف طلاء

لحم الغنم حار يابس يقوى شهوة الجماع وبعره يطلى به السكك  
والشمس ويقام بياض العين ، واذا دق لحمه ووضع على موضع الشوكه اجتذبت

لحم الاجنة غير محمور لا يختلج الدم ولا يستبحرام،  
 الزموس غليظة كثيرة الاغذاء تؤكل في زمان القبرد مسخنة كثيراً  
 ما يخرج منها الحمى والقولنج لكنها يقوى غاية القوة وتزيد في المني  
 الا كارع تولد دماً أبرد وألج وأخف مما يولد اللحم  
 (الانية) رديئة الغذاء بطيئة الهضم وتصلحها الا بآزير الحارقه هي  
 حارة رية المدة متعومة تولد الصفراء

والشحم حار رطب أقل رطوبة من السمن ولهذا لو أذينا كان الشحم  
 أسرع جهوداً ينفع من خشونة الخلق ويرخي ويدفع ضرره باليمنون  
 المملوح والزنجبين وشحم المعزى أقبض الشحوم، وشحم النيس أشد تحليلاً  
 وينفع من قروح الامعاء، وشحم العنز أقوى في ذلك ويحتقن به اللزخير  
 (اللحم المشوي) كثير الاغذاء يقوي البدن ويغذي بسرعة ويصلح  
 لمن استترغ بدنه غير انه عسر الهضم لا يكاد يستولي عليه الهضم عن آخره  
 ولا ينبغي على طعام (١) ولا يخلط معه غيره ولا يشرب عليه سامة الا كل  
 الا قليلاً لا بد منه والمطبوخ أرطب وأخف وأنعم وأردأه . المشوي في  
 الشمس، والمشوي على الحجر والرضف وهو الخنيزخير من المشوي باللحم  
 وعن عبد الله بن الحارث قال : أكلنا مع النبي ﷺ لحماً في المسجد  
 قد شوي فسمعت أيدينا بالخصباء ثم قتنا نصلي ولم نتوضأ . رواه احمد وابن  
 ماجه وفيه ابن لهيعة

(١) كذا والمراد لا ينبغي ادخله على طعام آخر . واما قوله انه عسر الهضم  
 وان المطبوخ اخف منه فغير مسلم على إطلاقه

قل بعضهم: انشوا غليظ كثير الاغذاء لا يستمر له الا المدة الحارة  
القوية يمسك البطن فينبغي أن يؤكل منه ما يلزمه وكثيرا ما يتولد عنه القولنج  
وخصوصا اذا أكل منه بقل كثير وشرب عليه الماء

(المطبوخة) اغذاؤه ما ردى: قليل يصلح لمن يتجشئ جشاء حامضا

(القلايا) حارة معتدلة اليبس فان كانت مقبولة بالناس فهي بطيئة بخود  
الحفظ وتقطع البلاغم وهي تضر بقم المدة لبطء مضمها وتصلحها الحمضات  
وكل ضرب من المطبوختات والقلايا قليلة الاغذاء بالاضافة إلى الألوان التي  
لهارثد واسراق تصلح لمن يشكو رطوبة ويحب تخفيف بدنه وتلطيفه  
(تديد) أكله النبي ﷺ وهو أنفع من المكسود يقوى البدن  
قليل الغذاء ولهذا ينبغي أن يطبخ بالدهن واللبن وينفع المستقي المترهل  
سيما المنقوع في الخل لقلة تعطينه وكذا يطبخ المكسود بالدهن واللبن  
وهو حار يابس يضر بالقولنج. وعن أبي مسعود قال: أتى النبي ﷺ  
رجل فكلمه فجعل ترعد فرائصه فقال: «هون عليك فاني لست بملك  
انما أنا ابن امرأة تأكل التديد» اسناد جيد رواه ابن ماجه. وروي أيضا  
عن عائشة قالت لقد كنا نرفع الكراع فيأكله رسول الله ﷺ. حد خمس  
شرة من الاضاحي

(قلوب) حارة صالحة لاصعاب الكبد وتضر بالآلات الخفية  
لنسر انضمامها ولهذا تعمل بخل، وفلفل، وكون، وصبر، ويستعمل  
بعدها الزنجبيل المربى



( كبدة ) حارة رطبة الدم المتولد منها مخمود ينبغي أن تسمل بها  
بصفة بها كالزيت ومخمود ، قال ابن جزالة : وينبغي أن يجتنب كعبود  
الموائبي فنأكل منها شيء ، فليقع ببعض الجوارشونات ، وإذا لمضم القلب  
والكبدة غدي كثيرا

( كلى ) معتدلة الحار واليبس وقيل باردة رطبة تحبس الطبع خلطها  
ردى ، عسر الهضم فلهذا تنضج بالخل ونحوه ، وقال ابن جندبوع اذامة  
أكل كلى الغنم يعفن المثانة

( رئة ) حارة رطبة سهلة الهضم تحبس الطبع يعمل بها الناقهون  
للصافتها وسرعة انحذارها ، قليلة الغذاء ، تضر بأصحاب الكبد ، وقيل هي  
بابسة عسرة الهضم

( كروش ) باردة عسرة الهضم رديئة الكيموس ينبغي أن تعدل  
بقلقل ونحوه

وأما لحم الطير فروى ابن ماجه عن النبي ﷺ « أحبيب اللحم لحم الطير »  
ويوافق ذلك تخصيصه تعالى لحم الطير بقوله ( ولحم طير مما يشتهون )  
( لحم دجاج ) حار رطب في الأولى ، وقيل معتدل الحار يزيد في  
الدماغ والمعدة والمني يصفى الصوت ، ويحسن الصوت ، ويحسن اللون ،  
وهي من أغذية الناقرين ولا يصح أن يداوى بها صاحب الرياضة والكبد ،  
ويقال أكله دالما يورث النقرس ولا يصح هذا ، ولحم الديوك أسخن من زاجا  
وأقل رطوبة ، والشيء منه دواء ينفع التولنج والربو والرياح الفليضة

إذا طبخ بماء القرح طام والتببت. وخصها محمود الغذاء سريع الهضم، القراح

سريعة الهضم مليئة بالطبع دما لطيف جيد

(لحم الدراج) حار يابس في الثانية خفيف لطاف سريع الهضم، دمه

متدل ولا كثار منه يحمر البصر، وهو آمن وأفضل وألطف من لحم

الحجل، ويزيد في المني ويمنع الطبع، ويصلح للفقيرين

(لحم الحجل) وهو القبيح من ألطف اللحوم حار رطب يعقل الطبع

ويسمن ويزيد في الباه وبغذي كثيرا إذا استقرت لانيها بطيئة الهضم

(لحم الاوز) كبار الطير جميعها غليظة اللحم، وينبغي أن يطلى قبل

شبه زبد ليذهب سهو كته، حار رطب أرطب الطير الحصري ينحصب

النحناء ولكنه يملأ البدن فضولا غليظة، ويطبخ بأزير حارة

(بطل) أجنحته أخف كثير الرطوبة والحرارة، وله أرطب الطير

الحامي وشحمه أفضل شحم الطير، يسكن الاوجاع والذغ في عمق البدن

ولحمه يصفي اللون والصوت، يزيد في الباه، إذا تمضم غذي كثيرا، بطي

الهضم، قبل، كثير الفضول سريع الى حدوث الحميات، ويطبخ بأزير

حارة، ويطلى بزبد قبل شيه

(حبارى) حارة رطبة بين التدباج والبط في المناظ، يسكن الرياح،

يضر بالمفاصل والقولنج، عسرة هضم يعمل بدارصيني وخن وزيت،

ويؤكل بمدها عسل أو زنجبيل مربى

(لحم الكركي) يابس والاصح حار، يصلح لأصحاب الكد

سبيء الاستمرار ، ولهذا يعمل بالازير حارة وبمدها غسل

(الطاوس) أجودها الطديثة السن ، حارة تصالح المعدة الجيدة الهضم  
وردة المزاج تسر الطير هضم ، ولذلك ينبغي أن تترك بمذبحها يومين  
وتشد في أرجاءها الخبارة وآلق ثم تطبخ بالخل . قل بعضهم : الطاوس  
إذا نظر إلى طعام مسموم أو شم روائح السم نشر جناحه وصاح ورقص ،  
وهذه حكمة اتخذ الملوك له في مجالسهم لا يحاطن من لا خبرة له أن ذلك  
حسن ريشه ، وكذلك الطائر المروف بالرياء

(لحم المصفور) حار يابس في الثانية عاق للطبيعة ويزيد في الباه  
وخاصة دمنة المصاير ، وتضر بالرحوبات الاصلية وتولد خلطا صفراويا  
وينبغي أن يعمل بدهن الكوز ، ومرقه يلين الطبع والمفاصل

(لحم القنابر) نحو ذلك لكن غذاؤها محمود ومرقها ينفع من القولنج  
(لحم الحمام) حار ، قل بعضهم : رطب ، وناعضه أجود من  
فراخه وفي فراخه حرارة ورطوبة فضائية تضر بالدماغ والعين ، جيد  
للباه والكل ، يزيد في الدم

(لحم القطا) شديد اليبس قليل الحرارة عسر الهضم ، يولد السوداء  
رديء الغذاء يترك ضرره بالدهن لكنه ينفع الاستسقاء

(لحم السماي) حار يابس ينفع المفاصل من برد ويضر بالكبد الحارة  
ودفع مضرته بالخل والكسفرة ، وما كان من الطير في الأماكن العفنة  
والآجام فلا ولي اجتناب لحمه ، ولحم الطير أسرع هضمًا من المواشي وأسرعه



ما قبل غذاؤه وهو الرقاب وأدمته أحمد من أدمته المواشي

(جراد) حار يابس قليل الغذاء بهزل، وإذا تبخر به نفع من نقطه البول وعصره وخاصة للذئب، وتبخر به الراسير، وبشوى وبؤكل للسم المقرب، ويضر أصحاب العرع، ويخلطه رديء، والمرق نافع عند الاطباء. عن أنس بن مالك قال كان رسول الله ﷺ يحب النفل - يعني نفل المرق - رواه أحمد. وروى أيضا الترمذي وابن ماجه عن أبي ذر مرفوعا: «إذا عملت مرقه فأكرمها وأغرف لجير النك» وعن محمد بن فضالة عن أبيه عن علقمة بن عبد الله المزني عن أبيه مرفوعا: «إذا اشترى أحدكم لحما فليكثر مرقته» فان لم يجد لحما أصاب مرقا وهو أحد اللحمين «اسناد ضعيف رواه الترمذي وقال غريب

## فصل

(في الخبز وما ورد فيه، وأنواعه وخواصها)

وسأني ان شاء الله تعالى ذكر الالبان في فصول آداب الاكل وذكر مقررات ورد فيها شيء ومنها الجبن والسمن والزبد. وأما ذكر الخبز فسبق فيه شيء في الفصل قبله، وفي الصحيحين عن النبي ﷺ «تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفونها الجبار بيد منزلا لأهل الجنة» وعن ابن عباس قال كان أحب الطعام الى رسول الله ﷺ الخبز من الخبز والزبد من الخبز. رواه أبو داود، وروى أيضا عن ابن عمر مرفوعا: «وددت ان عندي خبزة يجزاء من برة سمراء مقالية بسمن وابن»

عظام رجل من القوم فأتخذه خبأ به فقال في أي شيء كان هذا السمن فقال في  
علك حب قال أرفعه . وروى البيهقي عن عائشة مرفوعا ه اكرموا الخبز  
ومن كرامته أن لا تنظر به الادم ه ولا يصح هذا وأظن ولا الذي قبله  
وقد روي ذكر الخبز في أحاديث

وأحد أنواع الخبز أجوده اختارا وعجنا ثم خبز التمر أجوده من  
غيره ثم خبز القرن ثم خبز الملة لا حرقا ظاهره وقتة نضج باطنه ويسمى  
الهضم . وأجوده الخبز الذي من الخلطة الحديثة يسمن بسرعة ، وأكثر  
أنواعه ندية خبز السميد المنخذ من لباب الخلطة وأبطؤه مضيا ثقلة نخالته  
ولذلك يولد سدا والقريب العهد بالطاحن يجبس البطن والجميد بالعكس  
قال بعضهم واحد أوقات أكثاه في آخر اليوم الذي خبز فيه والآخر  
سمته أكثر تلينا وغذاء وترطيبا وأسرع انحدارا واليابس بخلافه ، والخبز  
الحار يعطش ويصفر لطرته البخارية ويشبع بسرعة لذلك وهو أسرع  
انهمضا وأبطأ انحدارا والخبز اليابس يعقل . والفطير إذا جعل في الماء  
رسب والمختمر جدا يطهو والمتوسط يتوسط ، والفطير يطهى الهضم  
يولد الرياح والحمى والسدد ، وقد يقع من يداوسه في أسراخ خطيرة  
لا يكاد يتخلص منها ، ونما يقال ضرره الزنجبيل والاطرفل بعده أو ماء  
العسل والرياضة والاستحمام ، والفتيت تفاح يطهى الهضم والمعمول باللبن  
مسدد كثير الغذاء طهي الانحدار ، وخبز الأباذر الذي يسجن يسيرج  
وسمسم يتخم ويؤذي المعدة ويولد خاضا رديئا ، ويصلحه اللبن أو السكر

أو العسل ، والخز حار في وسط لدرجة الثانية قريب من الاعتدال في  
الرطوبة واليبس يغلب على ما يتقنه النار منه والرطوبة على ضده  
والقطائف غليظة مسمنة منذية للبدن جدا . والرلاية أخف منها  
وأسرع هضمًا تنفع من السعال الرطب ورطوبة الصدر والرئة وتولد  
سخونة ، ويصلحها أن يؤخذ معها السكتنجين أو الرمان المزه ، وقد يؤخذ  
وسددا . وخبز الشعير بارد يابس في الأولى قليل الغذاء رديئه يصلحه  
الاشياء الدهنة ، ودقيق الخنطة ينقي الوجه

### فصل

(في استناب غير المسلمين واتهامهم ونظر الاطباء والطبيبات الى العورات)  
يكره أن يستناب مسلم ذميا لغير ضرورته وان يأخذ منه دواء لم يبين مفرداته  
المباحة وكذا ما وصفه من الادوية أو عمله ذكره في الرعاية ونذيرها ، وذكروا  
الاتعاب ذمية مسلمة ولا تقبلها مع وجود مسلمة تعابها أو تقبلها وهذا  
مبني على تحريم نظر الذمية المسلمة وإلا جاز ، وعنه انها لا تقبلها ، وقال في  
مجمع البحرين يجوز أن يستناب أهل الذمة في أحد الوجهين ، وذكر  
أبو الحسين في مسألة نظر الذمية مسلم انه يجوز أن يستناب ذميا اذا لم  
يجد غيره على احتمال في المذهب . قال المروزي أدخات على أبي عبد الله  
رحمه الله نصرانيا فجعل يعصف وأبو عبد الله يكتب ما وصفه ثم أمرني  
فاشترت له ، قال القاضي انما يرجع الى قوله في الدواء المباح فان كان  
موافقا للداء فقد حصل المقصود وان لم يوافق فلا حرج في تناوله ، وهذه



بمخلاف ما لو أشار بالنعطر في الصوم والصلاة جالسا ونحو ذلك لانه خبر  
 فتعاقى بالدين فلا يقبل ، قال أحمد رحمه الله في رواية أحمد بن الحسين  
 الترمذي يكره شرب دواء المشرك ، وقال المرزوي كان يأمرني أن لا  
 اشترى له ما يصف له النصراني ولا يشرب من أدويتهم والدلالة عليه أنه  
 لا يؤمن أن يخطوا بذلك شيئا من السموات والجنات فهذا من القاضي  
 يقتضي أن لا يجوز استعمال دواء ذي لم تعرف مفرداته وسبق في الرعاية  
 الكراهة وقد كرهه أحمد وفيما كرهه الخلاف المشهور هل يحرم أو يكره  
 وقال الشيخ تقي الدين إذا كان اليهودي أو النصراني خيرا بالطلب  
 ثقة عند الإنسان جاز له أن يستطب كما يجوز له أن يودعه المال وإن يما له  
 كما قل تعالى (ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم  
 من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك) الآية .

وفي الصحيح إن النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر استأجر رجلا  
 مشركا هاديا خريفا والخريت المنعرج بالهداية واثمنه على نفسه وماله  
 وكانت حزانة عيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم مسلمهم وكفرهم ،  
 وقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يستطب الحارث بن كاذة  
 وكان كافرا ، وإذا أمكنه أن يستطب مسلما فهو كما لو أمكنه أن يودعه  
 أو يما له فلا ينبغي أن يعدل عنه ، وأما إذا احتاج الى ائتمان الكتابي  
 أو استطابه نله ذلك ولم يكن من ولاية اليهود والنصارى المنهي عنهم  
 وإذا خاطبه بالتي هي أحسن كان حسنا فإن الله تعالى يقول (ولا تجادلوا

أهل الكتاب إلا يأتي هي أحسن إلا الذين ظهروا منهم ) انتهى كلامه  
 وذكر أبو الخطاب في حديثه صاحب الحديبية وبعث النبي صلى الله عليه وسلم  
 جيشا له من خزاعة وقبيلة خيرة أن فيه دليلا على جواز تبرل المنطبيب  
 الكافر فيما يخبر به عن صفة الملة ووجه الملاج إذا كان غير متهم فيما يصفه  
 وكان غير مضمون به الريبة ،

فإن مرضت امرأة ولم يوجد من يطبها غير رجل جاز له منها نظر  
 ما تدعو الحاجة إلى نظره منه حتى الفرجين وكذا الرجل مع الرجل .  
 قال ابن حبان : وإن لم يوجد من يطبه سوى امرأة فلها نظر ما تدعو  
 الحاجة إلى نظره منه حتى فرجيه ، قال القاضي يجوز للطبيب أن ينظر  
 من المرأة إلى العورة عند الحاجة إليها نص عليه في رواية المروذي وحرب  
 والأثرم وكذلك يجوز للمرأة والرجل أن ينظر إلى عورة الرجل عند  
 الضرورة نص عليه في رواية حرب والمروذي وكذلك يجوز خدمة المرأة  
 الأجنبية ويشاهد منها عورة في حال المرض إذا لم يوجد محرم نص عليه  
 في رواية المروذي ولذلك يجوز لدوات المحارم أن يلي بعضهم عورة بعض  
 عند الضرورة نص عليه في رواية جعفر وإسماعيل .

وقال المروذي قلت لأبي عبد الله المرأة يكون بها الكسر فيضع الحجير  
 يده عليها ؟ قال هذه ضرورة ولم ير به بأس ، قلت لأبي عبد الله مجبر يعمل  
 بخشبة فقال لا بد لي من أن أكشف صدر المرأة وأضع يدي عليها ؟ قال  
 قال طهارة يؤجر ، قلت ابن مضر ؟ قال نعم قلت فأيش تقول ؟ قال هذه

ضرورة ولم يرب به بأساء ، قلت لاني عبد الله والكحل يخلو بالمرأة وقد  
انصرف من عنده من النساء هل هذه الخلوة منهى عنها ؟ قال أليس هو  
على ظهر الطريق ؟ قيل نعم ، قل انما الخلوة تكون في البيوت

## فصل

﴿ في الاستمانة بأهل الذمة ﴾

قال بعض أصحابنا (١) ويكره أن يستعين مسلم بذى في شيء من أمور  
المسلمين مثل كتابة وعقالة وجباية خراج وقسمة فيء وغنيمة وحفظ ذلك  
ونقله إلا ضرورة قل في الرعايا الكبرى ولا يكون إربابا ولا جلادا ونحوهما .  
وعن أبي موسى الأشعري أنه أخذ كتابا نصرانيا فانتهره عمر بن الخطاب رضي  
الله عنه . وعن محمد أيضا أنه قال : لا ترفعهم إذ وضعهم الله ، ولا تمزهم إذ  
أذلهم الله ، ولأن في الاستمانة بهم في ذلك من المنفعة مالا يخفى وهي  
ما يلزم عادة أو ما يفضى إليه من تصديرهم في المجالس ، والقيام لهم وجلسهم  
فوق المسلمين وابتدائهم بالسلام أو ما في معناه ورده عليهم على غير الوجه  
الشرعي وأكلهم من أموال المسلمين ما لم يكن خيانتهم واعتقادهم حايها وغير  
ذلك ، ولأنه إذا منع من الاستمانة بهم في الجهاد مع حسن رأيهم في  
المسلمين والأمن منهم وقوة المسلمين على الجموع لا سيما مع الحاجة إليهم  
على قول فهذا في معناه وأولى للزومه وإفضائه إلى ما تقدم من الحرمات  
بخلاف هذا ، وبهذا يظهر التحريم هنا وإن لم يحرم الاستمانة بهم على القتال ،

(١) قوله قال بعض أصحابنا ساقط من النص



وقد نهى الله سبحانه وتعالى المؤمنين أن يتخذوا الكفار بطانة لهم فقال تعالى  
 (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم) وبطانة الرجل تشبيهه  
 ببطانة الثوب الذي يلي بطنه لانهم يستبطنون أمره ويطلقون عليه بخلاف  
 غيرهم، وقوله (من دونكم) أي من غير أهل ماتكم ثم قال تعالى (لا يألونكم  
 خبالا) أي لا يبقون غاية في إلقاتكم فيما يضركم والخبال الشر والفساد  
 (ودوا ما أنتم) أي يودون ما يشق عليكم من الضر والنشر والهلاك،  
 والعت المشقة يقال فلان يعت فلانا أي يقصد ادخال المشقة والاذى عليه  
 (قد بدت البغضاء من أفواههم) قيل بالثمة والوقمة في المسلمين ومخالفة  
 دينكم، وقيل باطلاع المشركين على أسرار المؤمنين (وما تحفى صدورهم  
 أكبر) أي أعظم (قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون)

قال القاضي أبو يعلى من أئمة أصحابنا وفي هذه الآية دليل على أنه لا يجوز  
 الاستعانة بأهل الذمة في أمور المسلمين من المعاملات والكتبة ولهذا قال  
 الامام أحمد رضي الله عنه لا يستعين الامام بأهل الذمة على قتال أهل  
 الحرب، وقد جعل الشيخ موفق الدين رحمه الله هذه المسئلة أصلا في  
 اشتراط الاسلام في حامل الزكاة فدل على أنها محل وفاق

وقال الامام أحمد رحمه الله في رواية أبي طالب وقد سأله يستعمل  
 اليهودي والنصراني في أعمال المسلمين مثل الخراج فقال لا يستعان بهم  
 في شيء. فانظر إلى هذا العموم من الامام أحمد نظرًا منه إلى ردى المفاسد  
 الحاصلة بذلك واعدامها وهي وإن لم تكن لازمة من ولايتهم ولا ريب

في لزومها فلا ريب في انضمامها الى ذلك ، ومن مذهبه اعتبار الوسائل  
والذرائع وتحصيلا للأمر به شرعا من ادلالهم واهانتهم والتضييق عليهم  
وإذا أمر الشارع عليه الصلاة والسلام بالتضييق عليهم في الطريق المشتركة  
فما نحن فيه أولى هذا مما لا شك فيه ، ولأن هذه ولايات بلا شك ، ولهذا  
لا يصح تفويضها مع اتساق والخيانة ، والكافر ليس من أهلها بدليل  
سائر الولايات وهذا في غاية الوضوح . ولأنها إذا لم يصح تفويضها الى  
فاسق فالى كافر أولى بلا نزاع ولهذا قد نقول يصح تفويضها الى فاسق  
أما مطلقا أو مع ضم أمين إليه يشارفه كما نقول في الوصية ولأنه إذا لم تصح  
وصية المسلم الى كافر في الغار في أمر أظناله أو تقرى ثلثه مع أن الوصي  
المسلم المكاف المدل يحتاط لنفسه وماله وهي مصلحة خاصة يقل حصول  
الضرر فيها فستلنا أولى هذا مما لا يحتاج فيه الى تأويل ونظر والله أعلم  
وقال الله تعالى (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) وهذا من  
أعظم السبل استدل الشيخ وجمية الدين وغيره من الأصحاب بهذه الآية  
على أنه لا يجوز أن يكون عاملا في تركه وقد قل أصحابنا في كتاب الحاكم  
لا يجوز أن يكون كافر أو استدلوا بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا  
بطانة) وبتضية عمر بن الخطاب رضي الله عنه

وقال الشيخ تقي الدين في أول الحصر اطم المستقيم في أثناء كلامه : ولهذا  
كان السلف يستدلون بهذه الآية على ترك الاستئانة بهم في الولايات  
فروى الامام أحمد بإسناد صحيح عن أبي موسى قال قلت لعمر رضي الله

عنه ان لي كاتباً نصرانياً قال مالك فانك الله أما سمعت الله يقول (يا أيها  
الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض) الا  
اتخذت حنفياء؟ قال قلت يا أمير المؤمنين لي كتابته وله دينه، قال لا أكرمهم  
اذ أهانهم الله ولا أعزهم اذ أذلهم الله ولا أدنيهم اذ أقصاهم الله انتهى  
كلامه ورواه البيهقي وعنده فانتهرني وضرب نخذي وعنده أيضاً فقال  
أبو موسى والله ما قوليته انما كان يكتب. فقال عمر له أما وجدت في أهل  
الاسلام من يكتب؟ لا تدنهم اذ أقصاهم الله ولا تأنسهم اذ أخانهم الله  
ولا تعزهم اذ أذلهم الله. وروى الامام أحمد عن عمر رضي الله عنه  
انه قال: لا تستعملوا اليهود والنصارى فانهم يستحلون الرشاء في دينهم  
ولا تحل الرشاء، وقال سعيد بن منصور في سننه تناهشيم عن العوام  
عن ابراهيم التيمي قال قال عمر لا ترفعوهم اذا وضعهم الله ولا تعزوهم  
اذا أذلهم الله يعني أهل الكتاب كلهم أئمة لكن ابراهيم لم يلق عمر، وقطع  
الشيخ تقي الدين في موضع آخر بأنه يجب على ولي الامر منهم من  
الولايات في جميع أرض الاسلام، وقال أيضاً الولاية اعزاز وأمانة وهم  
يستحقون للذل والخيانة، والله يعني عنهم المسلمين، فمن أعظم المصائب  
على الاسلام وأهله أن يجعلوا في دواوين المسلمين يهودياً أو سامرياً أو  
نصرانياً، وقال أيضاً: لا يجوز استعمالهم على المسلمين فانه يوجب من  
اعلاهم على المسلمين خلاف ما أمر الله ورسوله، والذي عليه قد نهى  
أن يبدأوا بالسلام وأمر اذا لقيهم المسلمون أن يضطروهم الى أضيق



الطرق ، وقال الاسلام يعلم ولا يعلم عليه ، وقد مندوا من تعالية بناتهم على المسلمين فكيف اذا كانوا ولاية على المسلمين فيما يقبض منهم وعرف اليهم وفيما يؤمرون به من الامور المالية ويقبل خبرهم في ذلك فيكونون هم الامر من الشاهدين عليهم ؟ هذا من اعظم ما يكون من مخالفة امر الله ورسوله ، وقد قدم ابو موسى على عمر رضي الله عنهما بحساب العراق فقال ادع يقرؤه فقال انه لا يدخل المسجد فقال لم ؟ قال لانه نصراني ، فضربه عمر بالدواة فلما اصابته لا وجمته وقال لا تمزقهم اذ اذلهم الله ولا تصدقهم اذ كذبهم الله ولا تأمنوهم اذ خونهم الله ، وكتب اليه خالد بن الوليد ان يا اشام كاتبنا نصرانيا لا يقوم خراج الشام الا به ، فكتب اليه لا تستعمله ، فأعاد عليه السؤال وانا محتاجون اليه ، فكتب اليه مات النصراني والسلام ، يعني قدوة موته ، فمن ترك الله شيئا عوضه الله خيرا منه — الى ان قال وقد يشيرون عليهم بالرأي التي يظنون انها مصلحة ويكون فيها من فساد دينهم ودنيائهم مالا يعلمه الا الله وهو يتدين بخذلان الجند وغشهم يرى انهم ظالمون ، وان الارض مستحقة للنصارى وبتعني أن يملكها النصارى ، وقال أيضا كان صلاح الدين وأهل بيته يذلون النصارى ولم يكونوا يستعملون منهم أحدا . ولهذا كانوا مؤيدين منصورين على الاعداء مع قلة المال والمدد ، وانما قويت شوكة النصارى والتتار بعد موت العادل حتى قام بعض الملوك اعطاهم بعض مدائن المسلمين وحدثت حوادث بسبب التفريط فيما أمر الله به ورسوله فان الله تعالى يقول ( ولينصرون الله من

ينصره) الى أن قال وهم الى ما في بلاد المسلمين أخرج من المسلمين الى ما في  
بلادهم بل مصلحة دينهم ودنياهم لا تقوم الا بما في بلاد المسلمين والمسلمون وهم  
المد مستغنون عنهم في دينهم ودنياهم، فبني ذمة المسلمين من علماء النصارى  
ورهبانهم من يحتاج اليهم أولئك النصارى وليس عند النصارى مسلم  
يحتاج اليه المسلمون مع ان اقتداء الاسراء من أعظم الواجبات وكل مسلم  
يعلم أنهم لا يتجرون الى بلاد المسلمين الا لاغراضهم لا لنفع المسلمين،  
ولو منعهم ملوكهم من ذلك لكان حرصهم على المال يمنعهم من الطاعة  
فاتهم أرغب الناس في المال ولهذا يتقامرون في الكنائس وهم طوائف  
كل طائفة تضاد الأخرى ولا يشير على ولي الأمر بما فيه اظهار شعارهم  
في دار الاسلام أو ترقية أيديهم بوجه من الوجوه إلا رجل منافق أو  
له غرض فاسد أو في غاية الجهل لا يعرف السياسة الشرعية التي تنصر  
سلطان المسلمين على أعدائه وأعداء الدين. وليعتبر المعتبر بسيرة نور الدين  
وصلاح الدين ثم العادل كيف مكثهم الله وأيدهم وفتح لهم البلاد وأذل  
لهم الأعداء لما قاموا من ذلك بما قاموا وليعتبر بسيرة من والى النصارى  
كيف أذله وكتبته الى أن قال: وثبت في الصحيح عن النبي ﷺ ان مشركا  
لحقه ليقاتل معه فقال له: اني لأستعين بمشركه وكما أن استغدام الجند  
المجاهدين انما يصلح اذا كانوا مؤمنين فكذلك الذين يملأون الجند في  
أموالهم وأعمالهم الى أن قال (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم)  
الاية. وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء

بعضهم أولياء بعض ومن يتوأم منكم فإنه منهم ( الآية . وذكر سبب نزولها ثم قال وقد عرف أهل الخبرة أن أهل الذمة من اليهود والنصارى والمنافقين يكاتبون أهل دينهم باختيار المسلمين وربما يظلمون على ذلك من أسرارهم وعوراتهم وغير ذلك وقد قيل

كل العداوات قد ترجى مودتها إلا عداوة من عاداك في الدين

انتهى كلامه . وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال « لا تستضيئوا بنار المشركين ولا تنقشوا في خواتيمكم عربيا » رواه الامام أحمد والنسائي وعبد بن حميد وغيرهم . ومعنى قوله « لا تستضيئوا بنار المشركين » أي لا تستشيروهم ولا تأخذوا آراءهم . جعل الضوء مثالا للرأى عند الخبرة هذا معنى قول الحسن رواه عبد بن حميد ، واحتج الحسن بقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا بطانة من دونكم ) الآية ، وكذا فسر غيره ، وفسر الحسن « لا تنقشوا في خواتيمكم عربيا » أي لا تنقشوا فيها محمدا وفسره غيره محمد رسول الله لأنه كان نقش خاتم النبي ﷺ ، وفي حديث عمر « لا تنقشوا في خواتيمكم العربية » وعن ابن عمر أنه كان يكره أن ينقش في الخاتم القرآن

وقال ابن عبد البر قال ابن القاسم مثل مالك عن النضراني يستكتب : قال لا أرى ذلك ، وذلك أن الكاتب يستشار ، فيستشار النضراني في أمر المسلمين ما يوجبني أن يستكتب . وذكر ابن عبد البر أنه استأذن علي المأمون بعض شيوخ الفقهاء فأذن له ، فلما دخل عليه رأى بين يديه رجلا يهوديا



كاتبا كانت له عنده منزلة وقربة لقيامه بما يصرفه فيه ويتولاه من خدمته  
فذا رآه الفقيه قال - وقد كان المأمون أو ما اليه بالجلوس فقال - أتأذن لي  
يا أمير المؤمنين في إنشاد بيت حضر قبل أن أجلس ؟ قل نعم ، فأنشده

ان الذي شرفت من أجله يزعم هذا انه كاذب

وأشار الى اليهودي . فغجل المأمون ووجم ثم أمر حاجبه باخراج  
اليهودي مسحوبا على وجهه فأنفذ عهدا باطراحه وإبعاده وأن لا يستعان  
بأحد من أهل الذمة في شيء من أعماله . قال ابن عبد البر كيف يؤتمن على  
سوء أو يوثق به في أمر ، من وقع في القرآن : وكذب النبي عليه السلام ؟

وقد أمر الناصر لدين الله أن لا يستخدم في الديوان بأحد من أهل  
الذمة ، فكتب اليه عن أبي منصور بن رطينا النصراني إننا لا نجد كاتباً  
يقوم مقامه ، فقال نقدر أن رطينا مات هل كان يتعمل الديوان ؟ حينئذ  
أسلم وحسن إسلامه ، فأما أهل الاهواء فهل يستعان بهم ؟ الذي يؤخذ  
من كلام الاصحاب جوازه ، والمنقول عن الامام المنع ، وان جازت الاستعانة  
بأهل الذمة وقد تقدم في فصول الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (١)

## فصل

( فيما يعتبر في الطيب والعامل من العلم )

وينبغي أن يستعين في كل شيء بأعلم أهله كما عليه نظر فقهاء الناس  
لان الأعلم أقرب الى الاصابة . ولما ثبت في الموطأ عن زيد بن أسلم أن

(١) يعني على القول بجواز استخدامهم والاستعانة بهم والفاصلون به من غير الحنابلة

رجلا في زمن رسول الله ﷺ جرح فاحتقن الدم وإن الرجل دعاه رجلان من بني النضير نظران اليه فزعم أن رسول الله ﷺ قال لهما «أيكم أطب ؟» فقالا أو في الطب خير يا رسول الله فقال «أنزل الدواء الذي أنزل الداء» فأما الجاهل فلا يستعين به لما سيأتي

قال ابن عقيل في الننون جهال الأطباء الوباء في العالم ، وتسليم المرضى إلى الطبيعة أحب إلي من تسليمهم إلى جهال الطب . وإن استطب جاهلا فيحتمل أن يقال أن ظن ضررا لم يجر ، وأن ظن السلامة بقربة لم يحرم ، وإن استوى الحال عندهم فينبغي أن يكون كاستواء الحال في طريق الحج ، وفي الجواز قولان هناك

وقد ذكر في المتن ما ذكره غيره أنه إن تطيب غير حاذق في صناعته لم يعمل له المباشرة ، ولهذا لم ينف الأصحاب عنه الضمان إلا مع علم الحاذق منه ولم تكن يده ، المراد والله أعلم بالعلم الظن واحتجوا بما رواه أبو داود عن نصر بن عاصم الأنطاكي ومحمد بن الصباح عن الوليد بن مسلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال «من تطيب ولا يعلم منه طب فهو ضامن» وقال ابن نصر حدثني ابن جريح قال أبو داود لم يروه إلا الوليد لا ندري هو صحيح أم لا ، ورواه ابن ماجه من حديث الوليد وكذا النسائي ، ورواه النسائي أيضا عن محمود بن خالد عن الوليد ولم يقل عن أبيه وهو حديث حسن ، وعمرو بن شعيب الكلام فيه مشهور في الاحتجاج به قوله من تطيب ولم يقل من طب لأن لفظ التطيب يدل على تكاف

الشيء ، والدخول فيه بكلفة ، وانه ليس من أهله كتكاف وتشجع وتحلم  
وتصبر ، وظاهر هذا من كلام الاصحاب رحمهم الله أنه لا يجوز أن يستطب من  
لا يعرف حذقه ، وإذا لم تحمل له المباشرة لا يحمل تمكينه مما لا يحمل له ، وظاهر كلام  
الاصحاب وهو ظاهر الخبر ان من لم يعلم منه طب يضمن ولو علم من استطبه  
بجهله وأذن له في طبيه لانه لا تحمل له المباشرة مع جهله ولو أذن له

وقال بعض أصحابنا في زماننا لا يضمن هذا ، وما قاله متوجه ولعل  
مراد الاصحاب غير هذه الصورة لانه وإن لم تحمل المباشرة لكن الاذن  
مع علمه بجهله مانع من الضمان والتحقيق أنها كمسئلة من قل لا أخراقتاني  
أو اجرحتني فتعمل لا ضمان عليه في الاشر المنصوص

وأما الطبيب الحاذق فلا يضمن فان جنت يده وأخطأت بخبايته خطأ  
مضمونة وإن وصف دواء فأخطأ في اجتهاده فتلف المريض فيتوجه أنه  
كالمفني إذا بان خطؤه في اتلاف ان خالف قاطعاً ضمن لامستفتيه والا لم  
يضمن فيضمن الطبيب عاقلة

وقال بعض أصحابنا الموجددين في زماننا يتخرج على روايتين نص  
عليهما في خطأ الامام والحاكم لاحداهما في بيت المال والثانية على العاقلة  
كذا قال والفرق أنه إنما كان في بيت المال لانه وكيل كسائر الوكلاء  
ولهذا له على هذه الرواية عزل نفسه ذكره القاضي وغيره ، وهذا بخلاف  
الطبيب مع أنه قد يقال ظاهر كلامهم لا يضمن الحاذق إلا إذا جنت يده



أنه لا ضمان هنا لكون مرادهم أنه إذا كان طبعه عملاً وقد اخطأ هنا بلسانه  
بمخالفة قاطع فهو كالمفتي

وقد قال الخطابي لا أعلم خلافاً في أن المماثل إذا تعدى قتل المريض  
كان ضماناً والمتماطي عدلاً أو عملاً لا يعرفه متعدد فإذا تولد من فعله التلف  
ضمن الدية ولا قود، لأنه لا يستبد بذلك دون إذن المريض وجناية المتطبيب  
في قول عامة الفقهاء على عاقبته انتهى كلامه.

والطبيب يتناول لغة من يطلب الآدمي والحيوان ويتناول غيرها  
أيضاً كما يتناول الطبائعي والكحال والجرائحي أنواعه والخابن والكواه  
والطبيب الخاذق من يراعي نوع المرض وسببه وقوة المريض هل تقوم  
المرض فإن قاومته تركه ومزاج البدن الطبيعي ماهو؟ والمزاج الحادث على غير  
المجري الطبيعي وسن المريض وبلده وعادته وما يليق بالوقت الحاضر من  
فصول السنة وحال الهواء وقت المرض والدواء وقوته وقوة المريض وإزالة  
العلة مع أمن حدوث أصعب منها والانتطف، والعلاج بالاسهل فالغذاء ثم  
الدواء البسيط ثم المركب، وهل العلة مما تزول بالعلاج أو تقل والاحتفظ  
صناعته وحرمة عن علاج لا يفيد، ولا يستقرغ الخلط قبل نضجه ويراعي  
أحوال المريض بما يناسبه

ومن له خبرة باعلال القلوب والارواح وأدويتها ومن يتلطف  
بالمريض ويرفق به كالصغير، ويستعين على المرض بكل معين ويحتمل  
أدنى المفسدين ويقوت أدنى المصلحتين،

وينبغي أن يقال طبيب لا حكيم لاستعمال الشارع هنا وفي أول الفصول  
وقد قال الجوهري الحكيم العالم وصاحب الحكمة ، والحكيم المتقن  
للأمور ، وقد حكم أي صار حكماً ، ويأتي في علاج السحر الكلام  
في الطب والطبيب

## فصل

فيما يجوز من التثائم والتعاويذ والكتابة للعرض والندغ والعين ونحوه

نكره التثائم ونحوها كذا قيل نكره ، والصواب ما يأتي من تحريمه  
لأن لم يرق عليه قرآن أو ذكر أو دعاء والاحتمال وجهين ، ويأتي أن الجواز  
قول القاضي وأن المنع ظاهر الخبر والاثار وهو معنى قول مالك رحمه الله  
وتباح قلادة فيها قرآن أو ذكر غيره وتليق ماها فيه نص عليه ،  
وكذا التعاويذ ، ويجوز أن يكتب القرآن أو ذكر غيره في أناء خال بالعربي ثم  
يسقى منه المريض والمطقة ، وأن يكتب للحصى والخلة والمقرب والحلية  
والصداع والعين ما يجوز ، ويرقى من ذلك بقرآن وما ورد فيه من دعاء وذكر  
وبكره بنير العربية ، ونحرم الرقى والتعوذ بطلمس وعزيمة

قال ابن عقيل في الفنون : قال المأمون وهو صاحب الزيج المأموني  
لو صح الكيمياء ما احتجنا إلى الخراج ، ولو صح الطلمس ما احتجنا إلى الأجناد  
والحرس ، ولو صحت النجوم ما احتجنا إلى البريد

قال المروذي شكت امرأة إلى أبي عبد الله أنها مستوحشة في بيت

وحدوها فكتب لها رقعة بخطه بسم الله وفتح الكتاب والمعوذتين وآية الكرسي ، وقال كتب أبو عبد الله من الخى بسم الله الرحمن الرحيم ، بسم الله وبالله ، ومحمد رسول الله (يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم وأرادوا به كيدا فجعلناهم الاخسرين ) اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل اشف صاحب هذا الكتاب بحولك وقوتك وجبروتك إله الخلق آمين

وروى احمد أن يونس بن حبيب كان يكتب هذا من حمى الربع ، قال احمد في رواية مهنا في الرجل يكتب القرآن في اناء ثم يسميه المريض قال لا بأس ، قال مهنا قلت له فيمنسل به ؟ قال ما سمعت فيه بشيء ، قال الخلال انما كره الغسل به لان العادة أن ماء الغسل يجري في البلايع والحشوش فوجب أن ينزه ماء القرآن من ذلك ولا يكره شربه لما فيه من الامتشاف

وقال صالح ربما اعتلت فيأخذني قدحا فيه ماء فيقرأ عليه ويقول لي اشرب منه واغسل وجهك ويديك . ونقل عبد الله أنه رأى أبا يعقوب في الماء ويقرأ عليه ويشربه ويصب على نفسه منه ، قال عبد الله ورأيت قد أخذ قصعة النبي ﷺ فغسلها في جب الماء ثم شرب فيها ورأيت غير مرة يشرب ماء زمزم فيستشفي به ويمسح به يديه ووجهه ، وقال يوسف ابن موسى إن أبا عبد الله كان يؤتى بالكوز ونحن بالمسجد فيقرأ عليه ويمرّد قال احمد يكتب المرأة اذا عسر عليها ولدها في جام أبيض أو شئ نظيف بسم الله الرحمن الرحيم لا إله الا الله الحليم الكريم ، سبحان الله رب العرش



العظيم الحمد لله رب العالمين (كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ) كانهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها) ثم ترقى منه وينضح ما في ثلج صدرها، وروى أحمد هذا الكلام عن ابن عباس ورفقه ابن السني في عمل يوم وليلة

وروى ابن مروان في المجالسة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن عيسى عليه السلام مر ببقرة قد انترض ولدها في بطنها فقالت يا روح الله ادع الله أن يخلصني، فقال: اللهم يا مخرج النفس من النفس ويا خالق النفس من النفس خلصها خلصت. قال ابن عباس فن قاله على امرأة خاضعها الله تعالى وكان الشيخ تقي الدين رحمه الله يكتب على جبهة الرائف (وقيل يا أرض ابني مالك ويسماء اقلني وغرض الماء وقضي الامر) قال ولا يجوز كتابتها بدم كما يفعل الجهال فإن الدم نجس فلا يجوز أن يكتب به كلام الله. ويكره التفل بالريق والنفخ بالريق وقيل في كراهة النفث في الرقية وإباحته مع الريق وعدمه روايتان. وذكر السامري أن أحمد رحمه الله كره التفل في الرق وأنه لا بأس بالنفخ. قال ابن منصور لا يبيح الله يكره التفل في الرقية قال أليس يقال إذا رقى نفث ولم يتفل؟ قال اسحاق بن راهويه كما قال

وجزم به بعض متأخري الأصحاب باستحباب النفث والتفل لأنه لذة قوية كيفية تأس الرائي كانت الرقية أنهم تأثروا وأقوى فمسلا ولهذا تستعين به الروح الطيبة والخبثا فيفعله المؤمن والساحر، وفي شرح

مسلم ان الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم استحبوا النفث ، قال  
القاضي عياض وكان مالك ينفث اذا رقى نفسه وكان يكره الرقية بالحديد  
والملاح والذي يعتقد والذي يكتب خاتم سايان. والمقد عندنا أشد كراهة  
لما فيه من مشابهة الحجر انتهى كلامه

## فصل

( في النكي والحقنة وتعاليق النائم )

وبإباح النكي والحقنة ضرورة ويكرهان بدونها ، قال القاضي هل  
تكره الحقنة على ، وايتين (إحداهما) تكره للحاجة وغيرها نقلها حرب  
وغيره وبها قال مجاهد والحسن وطاوس وعامر (والثانية) لا تكره  
وللضرورة نقلها محمد بن الحسن بن هارون والترمذي وأبراهيم بن الحارث  
وأبو طالب وصالح وإسحاق بن إبراهيم وأحمد بن بشر الكندي وبها  
قال إبراهيم وأبو جعفر والحكيم بن عبيدة وعطاء ، قال أبو بكر الخلال كان  
أبا عبد الله كرهها في أول أمره ثم أباحها على معنى العلاج ، وقال أبو بكر  
المروذي وصف لأبي عبد الله قوله يعني الحقنة ، وقال أحمد في رواية  
حرب ما يمجبي النكي ، والحقن ونحوه نظر موضع الحقنة وللقابلة ونحوها  
نظر ، وضع الولاد ونحوه وعنه لا . وعنه يكره النكي مطلقا وعنه بإباح بعد  
الآلم لا قبله وهي أصح ، قالها ابن حمدان

وكذا الخلاف والتفصيل في الرقي والتماويل والنائم ونحوها ذكره

في الرعاية الكبرى وقال في نهاية المبتدئين ويكره بغير اللسان العربي وقيل  
يحرم وكذا الطاسم ، وقطع في موضع آخر بالتحريم وقطع به غيره وقال  
ابن منصور لا يبي عبدا لله هل تعلق شيئا من القرآن ؟ قال التعليق كله  
مكروه ، ومن تعلق شيئا وكل اليه ، وقال صالح لا يبي هل تعلق شيئا من  
القرآن ؟ قال التعليق كله مكروه كان ابن مسعود يشدد فيه .

قال الميموني سمعت من سأل أبا عبد الله عن الثمام تعلق بعد نزول  
البلاء ، قل أرجو أن لا يكون به بأس ، وقال حرب قلت لأحمد تعليق  
التوريط فيه القرآن وغيره ؟ قال كان ابن مسعود يكرهه كراهية شديدة  
وذكر الإمام أحمد عن عائشة وغيرها أنهم سهلوا في ذلك ولم يشدد فيه أحمد .  
وقال أبو داود رأيت علي ابن أبي عبد الله وهو صغير تيممة في رقبته في  
أديم . قال الخليل قد كتب هو من الحمى بعد نزول البلاء والكرامة من  
تعلق ذلك قبل وقوع البلاء وهو الذي عليه العمل

وقال في المستوعب في موضع يكره السكي وقطع للعروق على وجه  
التمادي في إحدى الروايتين والأخرى لا يكره ويباح الفصد والحجامة  
وتشريط الآذان والسكحل ومداواة أمراض العين باليد والحديد . وقال  
القاضي هل يكره فصد العروق أم لا ؟ على روايتين إحداهما لا يكره نص  
عليها في رواية الجماعة منهم صالح يجهنم ، والثانية يكره وقال المروزي لا تفعل  
لا تنمودود ، وقال ما فصدت ررقا قط ، ويباح قطع اليواسير وقيل يكره



وإن خيف منه التلف حرم ، وإن خيف من ترك قطعها التلف جاز (١) إن لم يضر القطع غالباً ذكره في الرعاية الكبرى ، قال السامري والنهي هو المنصوص منه ، وقال غيره نص أحمد على الكراهة في رواية أبي طالب وغيره ، وقال في رواية إسحاق بن إبراهيم أكرهه كراهة شديدة أخشى أن يموت فيكون قد أعان على نفسه (١)

وبإباح البطل ضرورة مع ظن السلامة غالباً وكذا قطع عضو فيه آكلة تسري نص على معنى ذلك في غير موضع . وقال في رواية المروذي كان الحسن يكره البطل ولكن عمر رخص فيه .

قال ابن حبان وكذا معالجة الأمراض الخفيفة كلها أو مداواتها أو روى عن علي رضي الله عنه قال دخلت مع رسول الله ﷺ على رجل فمودة يظهره ورم فقالوا يا رسول الله هذه مودة ، قال « بطوا عنه » قال علي فما برحت حتى بليت والنبي ﷺ شامد . وروى عن أبي هريرة أن النبي

(١) يؤخذ من هذا أن سبب ذلك الخلاف أنه لم يكن عندهم أطباء حافظون بالجراحة فكانوا يخافون أن يمرض الإنسان نفسه للضرر أو الهلاك بالعمليات الجراحية . وبوجود الآن من هؤلاء الخذاق بالجراحة في الأمصار ما تطلب السلامة والشفاء في عملياتهم ويطلب الهلاك في ترك العمل برأيهم . ولو رأى منهم الإمام أحمد إقبال يجب الأخذ برأيهم وعدم الفصل بالآثار عن كان يكره ذلك من الصحابة والتابعين لأن هذه أمور معاشية تناط بالتجارب لا عبادات تناط بالعدوة . على أن الأحاديث المرفوعة صريحة فيه ومنها ما يأتي فريادها ما تقدم

**الطبيب** أمر طيبها أن يبط بطن رجل أجوي البطن فقبل يا رسول الله هل  
 ينفع البط ؟ قال « الذي أنزل الداء أنزل الشفاء فيما شاء »  
 الورم عندهم مادة في حجم العضو لفصل مادة غير طليمية تنصب  
 اليه وتوجد في أجناس الامراض والمواد التي تكون منها من الاخلاط  
 الاربية والمائية والريج وإذا جمع الورم يسمى خراجا وكل ورم حار إما  
 أن يؤول أمره إلى تحلله لقوة القوة فتستولي على مادة الورم وتحلله وهذا  
 أصبح حالته، وإن كانت القوة دون ذلك أنضجت المادة وأحالتها مدة يبيضه  
 وفتحت لها مكانا أسالته منه، وإن نقصت عن ذلك أحالت المادة مدة غير مستحيلة  
 النضج وعجزت عن فتح مكان في العضو تدفعها منه فيخاف على العضو الفساد  
 لطول لبثها فيه فتحتاج حينئذ إلى اعانة الطبيب بالبط أو غيره لاخراج تلك  
 المادة فهذا فائدة البط وله فائدة أخرى منع اجتماع مادة أخرى إليها تقومها  
 « أجوي » يقال على أشياء (أحدها) الماء المتين في البطن يحدث عنه  
 الاستسقاء ومن الأطباء من منع بزل (١) لئلا يسالمة، ومنهم من يجوز  
 وقال بعضهم لا علاج له سواه، وذكر بعضهم أنواعا من الضماد، وإن  
 ذلك يخفف من البطن كثيرا وفيه نظر فإنه إن خفف فيسير على طول وهذا  
 في الاستسقاء الرقي ومن أنواعه الطابلي وهو الذي ينفخ منه البطن بمادة  
 ريجية إذا ضربت عليه سم لها صوت كصوت الطبل ومن أنواعه الحجمي (٢)  
 وقيل هو أردؤها، وقيل أردؤها الرقي وذكره بعضهم في قول أكثر الأطباء

(١) في المصرية تركه وهو مخرب (٢) في المصرية الحن

وروى ابن السني في كتابه عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: دخل علي رسول الله ﷺ وقد خرج في أصبعي بثرة فقال «عندك ذريرة؟» قلت نعم، قال «ضعيها وقولي: اللهم مصفر الكبير، ومكبر الصغير صغر ما بي»

(البثرة) والبثور خراج صغار بتخفيف الرأء واحدها بثرة وقد يثر وجهه يثر ويثر ويثر ويتلث انشاء المتلثة، ويثر جلده تنفط، والبثرة عن مادة حادة تدفعها الطبيعة فتسترق مكانا من البدن تخرج منه فهي محتاجة إلى ما ينضجها ويخرجها والذريرة بفتح الدال المعجمة تعمل ذلك وهو دواء هندي يتخذ من قسطبا (١) يحام به من الهند وهي حارة يابسة تنفع من ورم المعدة والكبد والاسهال، وتقوي القلب لطيبها وفيها تبريد لئلا يرد تلك المادة. قال صاحب القانون لأفضل لحرق من الذريرة بدهن اللوز والخل، وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت: طيبت رسول الله ﷺ بيدي بذريرة في حجة الوداع للحل والاحرام

## فصل

(في التداوي بالنجس والمحرم والالبان والسموم)

وتحرم المداواة والتكحل بكل نجس وطاهر محرم أو مضر ونحوه وبسماح الغناء والملاهي ونحو ذلك نص عليه (٢) وقال في رواية أبي طالب

(١) كذا في الأصل والمعروف في شرح غريب الحديث أنها فتات قصب وهو طيب يحام به من الهند، وما ذكره المصنف إمامنا من قصب طيب وإما عرف (٢) تقدم الكلام في الغناء والملاهي وإن في تحريمها خلافا فهذا مبني على القول بالحرمة



وذكر له قول أبي ثور يتداوى بالخرق ؟ فقال هذا قول سوء وذكر له أن  
 في اعتل فوصفوا له دواء يشربه بنبيذ فأبى الفتى أن يشربه خفاف الرجل  
 بالطلاق من أمر الله ثلاثا إن لم يشربه ، فقال لا يشربه ، حرام شربه

وقال في رواية أبي طالب الضفدع لا يحل في الدواء نهى النبي ﷺ  
 عن قتلها . وروى في مسنده من رواية سعيد بن خالد وقد ضعفه النسائي  
 ووثقه الدارقطني وابن حبان وغيرهما عن ابن المسيب عن عبد الرحمن بن  
 عثمان أن طيبا ذكر ضفدعا في دواء عند رسول الله ﷺ فنهاه عن  
 قتلها . ورواه أبو داود والنسائي من رواية سعيد بن خالد

قال صاحب القانون من أكل من دم ضفدع أو جرمة ورم بدنه ،  
 وكذلوله ، وقذف النبي حتى يموت ، ولذلك ترك الأطباء استعماله خوفا  
 من ضرره ، وهو نوعان مائة وثمانية ، واثنا عشر تفتل آكلها . ويتداوى بالقيء  
 بالماء الحار والعسل والملح فإذا نظفت المعدة سقي السكتنجين ، وأكل  
 الاسفيدناج بدارصيني وينفع كل مانع من الاستسقاء ، وحرقة الحمة تنفع  
 من داء الثعلب طلاء ، ورماده يجبس الدم إذا جعل على موضعه ، وإذا  
 رخص وجعل على لسع العقرب والحية نفع وهو يسقط الأسنان حتى  
 أسنان البهائم إذا نالته في الرعي والعلف

وقال في رواية حنبل في ألبان الاتن : لا تشرب ولا اضرورة ،  
 ونقل عنه ابن منصور وجماعة في مريض وصف له دواء يشربه مع  
 ألبان الاتن : لا تشربه ، وروى أبو بكر بن أبي شيبة بإسناده عن الحسن

أنه سئل عن ألبان الاتن فقال حرم رسول الله ﷺ لحومها وألبانها  
وقد ذكر الأطباء أن ابن الاتن قليل الدسومة ، رقيق يشد  
الاسنان واللثة إذا تغمض به بخلاف غيره من الالبان ، جيد للسعال  
والسل ونفت الدم إذا شرب حليبا حين يخرج من الضرع ، وينفع من  
الادوية القاتلة والزحير وقرح الامعاء وهو غير موافق لأصحاب الصداق  
والطين والدود ، ولحمها لم أجده فيه نفعا بل قالوا هي أردأ من سائر اللحوم .  
وظاهر كلام بعض أصحابنا جواز الاكتحال بشيء نجس وظاهر  
مذهبنا انه لا يجب غسل داخل العينين من نجاسة وعند الحنفية  
والشافعية يجب لتدريته

وقال أبو الفرج الشيرازي في الايضاح : ولا يؤكل الدرياق الا  
لحاجته لمرض لأن فيه لحوم الحيات انتهى كلامه . والدرياق لغة في الترياق  
وذكر في المستوعب أن الادوية القاتلة كالدفلى وغيرها يجوز التدوي بها  
أكلًا وشربًا وغير ذلك على وجه لا يضر .

وقال الشيخ وجيه الدين من أصحابنا في شرح الهداية : الميل للاكتحال  
ذهبها وفضة على سبيل المداواة مباح لحصول المداواة لا لشرف الاعضاء  
ورخصة ، ويعتمد فيه على قول الثقات من أهل الخبرة في هذا الشأن

ويجوز شرب ابوال الابل للضرورة نص عليه في رواية صالح  
وعبدالله والميموني والترمذي وجماعة . وأما شربها لتغير ضرورة فهل يجوز  
أم لا ؟ قال في رواية أبي داود أما من به علة وسقم فنعيم وأما رجل صحيح

فلا يعجبني أن يشرب أبوال الإبل . قال القاضي في كتاب الطب له :  
ويجب أن يحمل هذا على أحد وجهين إما على طريق الكراهة لاختلاف  
الناس في طهارته أو على الرواية التي تقول أن بول ما يؤكل لحمه نجس .  
وأما على الرواية التي تقول هو طاهر وهي الرواية الصحيحة فإنه يجوز  
شربه لغير ضرورة كسائر الاشرية . وقطع بعض أصحابنا بالتحريم مطلقا  
لغير التداوي وهو أشهر

وعن ابن عباس مرفوعا « أن في أبوال الإبل وألبانها شفاء للذرية  
بطونهم » رواه أحمد . الذرب بالذال المعجمة وتحريك الراء : الداء الذي  
يعرض للمعدة فلا يهضم ولا تمسكه . وفي الصحيحين عن أنس قال : قدم  
ناس من عكل أو عريثة فاجتروا المدينة فأمر لهم النبي ﷺ بإفاح وأمرهم  
أن يشربوا من أبوالها وألبانها . ولمسلم أنهم قالوا إنا اجترونا المدينة فعضمت  
بطوننا وارتمت (١) أمضاؤنا . وهذا مرض الاستسقاء وهو مرض مادي  
سببه مادة غريبة لا تتصل بالاعضاء فتزكم لها الاعضاء الظاهرة  
كلها وهو أقسام ويحتاج في علاجه إلى إطلاق وإدرار بحسب الحاجة  
وهذا موجود في أبوال الإبل وألبانها . وفي أبوال الإبل جلاء وتلين  
وإدرار وتلطيف وتفتح السدد إذا كان أكثر عيبا الادوية النافعة للاستسقاء  
قال صاحب القانون : ولا يلتفت إلى من قال إن طبيعة اللبن  
مضادة لإلاج الاستسقاء . قال واعلم أن لبن النوق دواء نافع لما فيه من



الجلاء برقى وما فيه من خاصة وإن هذا الأبل شديد المنفعة، وأنفع الأبوال  
 أبوال الجمل الاعرابي. وقال ابن جزلة ابن اللقاح وهي النوق أقل الألبان  
 دسومة وجبنية وهو رقيق جدا ما في لا يحدث سوداء كغيره من الألبان  
 لقلة جبنيته ينفع من الربو والالتقاء وأمراض الطحال والبواسير،  
 وأجود ما يستعمل للالتقاء مع أبوال الأبل فإنه يسهل الماء الأصفر وهو  
 سريع الانحدار عن المعدة وهو أقل غذاء من سائر الألبان  
 قال الزمري في أبوال الأبل قد كان المسلمون يتداوون بها فلا يرون  
 بها بأسا، ذكره البخاري وقل الطحاوي ثنا حسين بن نصر التريابي عن  
 سفيان عن منصور بن إبراهيم قال: كانوا يستشفون بأبوال الأبل  
 لا يرون بها بأسا

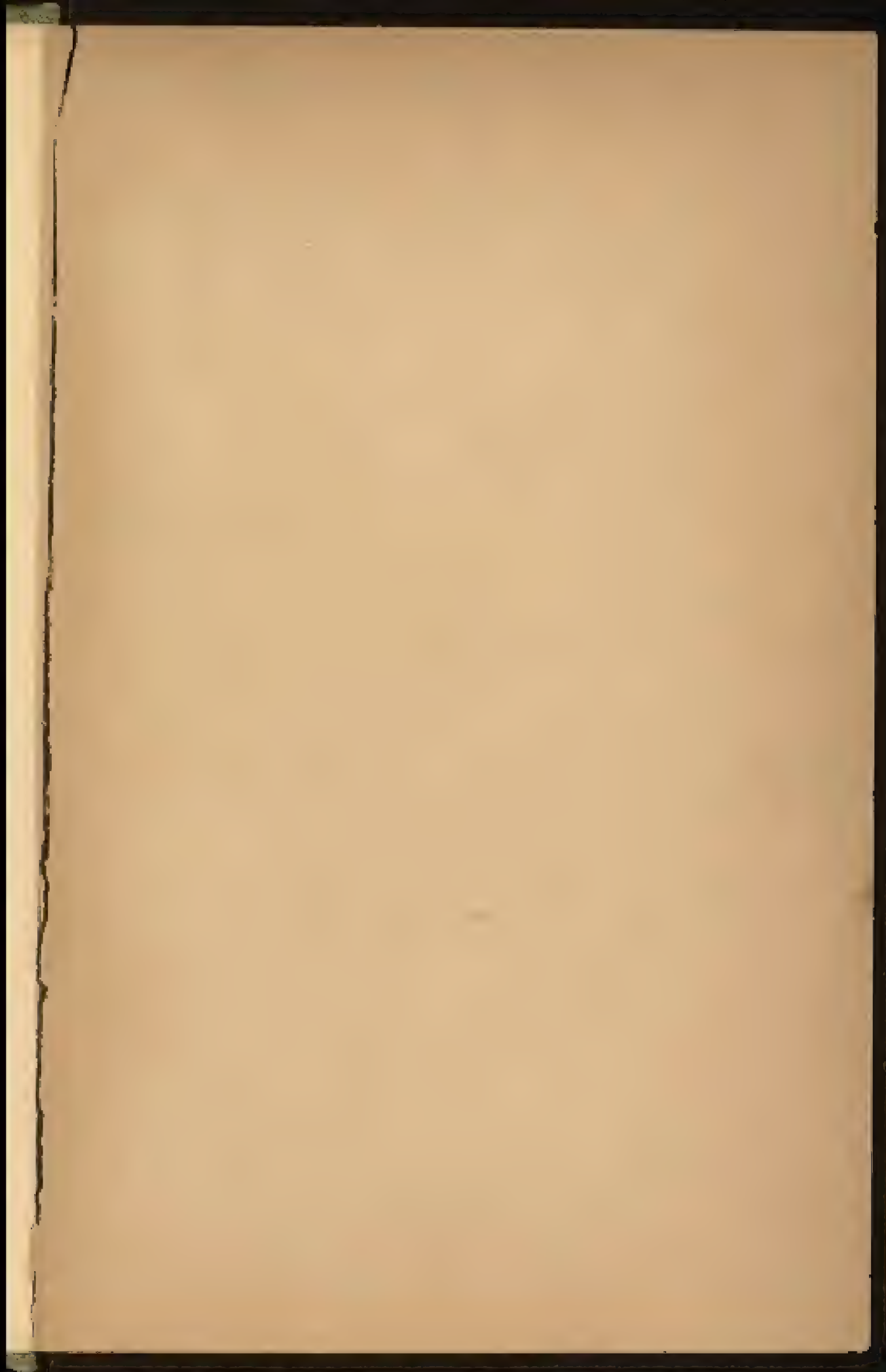
ثم الجزء الثاني من كتاب الآداب الشرعية، والمنع المرعية،

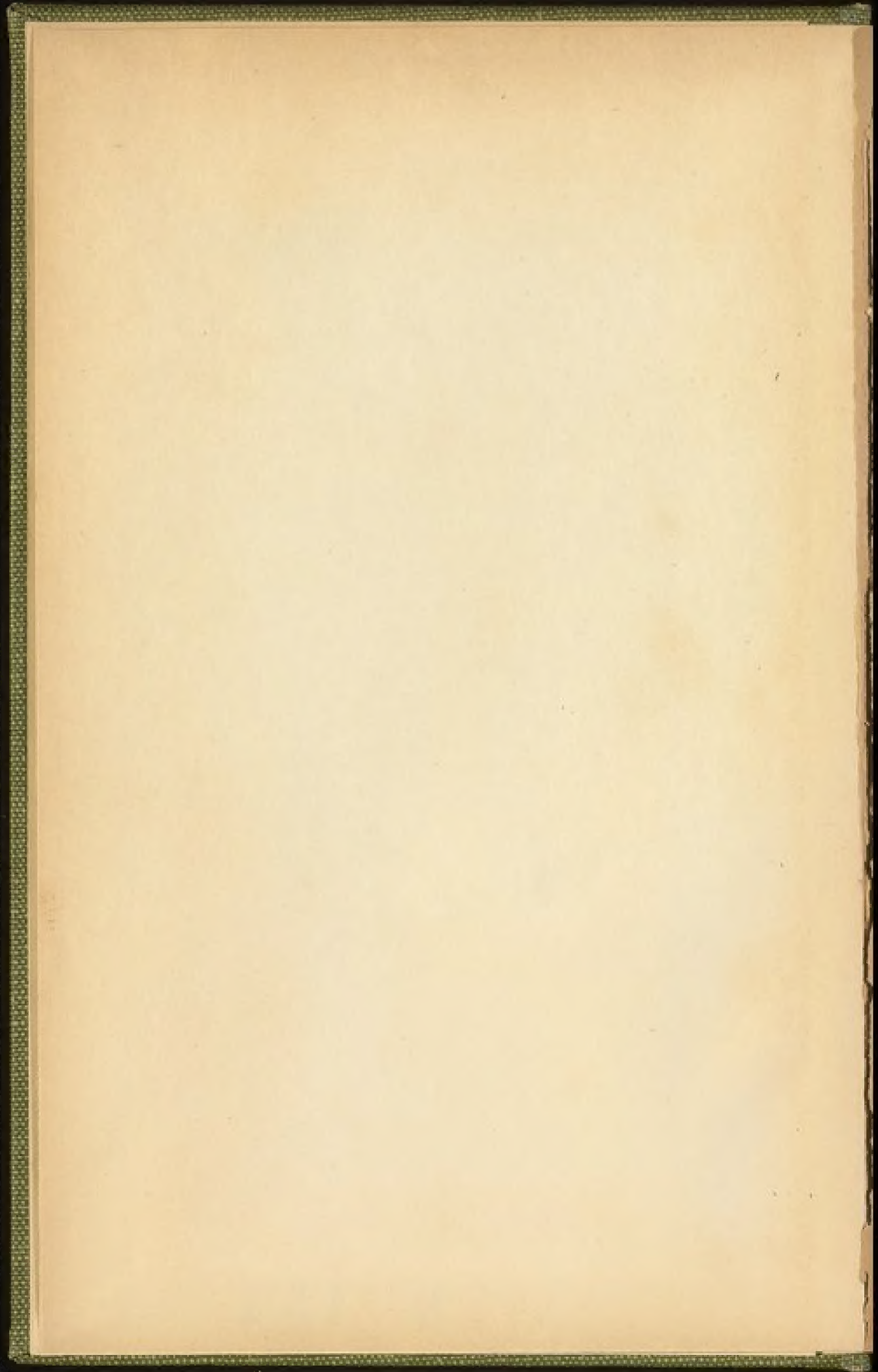
أسكن الله مؤلفها الترف العلية. ويليه الجزء الثالث

وأوله فصل في جواز لبس الحرير

لمن به حكمة









N. 151

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0036758299

A

DEC 5 1980



